[illegible]

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٧) هجرية

السمط المجيد



﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وبه ثقتي وبه نستعين

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين وآل كل وصحبهم والتابعين لهم ابدا وسلم تسليما عدد خلق الله بدوام ملك الله ٠

الحمد لله رافع منشور ولايته ٠ على مفارق عباده الذاكرين بذكره ٠ وذاكرهم به في نفسه وجوامع مجامع اهل طاعته بفتحه ومغفرته ونصره ٠ من الملأ الاعلى والاسفل في روضات رياض جنان ذكره وفكره ٠ وحافهم بملائكته الكرام اكراما لهم بمزيد ثنائه عليهم وحمده وشكره ٠ وكل ذلك ذكر منه لهم بذكره ٠ فاصل الذكر ثابت فيهم وحقيقته وصورته وفرعه في سماء القبول وسماوات الاقبال عليهم جار بمضاعفات بره ٠ ظاهرا وباطنا يؤتي كل حين اكله من افنان انواع الطاعات المسقاة من عيون بحره ٠ احمده وبحمده استفتح فيحاء ميادين رضوانه في جميل عفوه وعافيته وغفره ٠ في سر الامر وجهره ٠ على مدانات الزمن المتقاطعة

بالمقدار على مرور دهره في ليالي جمعه وقدره واشهدان لا اله الا الله الواحد
الاحد بالاله عنده وعند كل احد في شفعه ووتره . شهادة هي له منه به عن عبده
في مؤدى تكاليف امره . جامعة لخير الامر ومانعة من جميع شره . ظاهرا وباطنا اولا
وآخرا عند مراتب اطوار طبقات حشره ونشره . وعند معدات الاسباب وحيث
لا سبب بسلخ الصباح والمساء وما لها في مقطعات عصره . واشهد ان سيدنا محمدا
عبده ورسوله المختار لديه من عامة الاصفياء الاخيار في اقطار الاصطفاء
حتى انتهى الى خاصة قطره . صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم وآلهم وصحبهم
والتابعين لهم على متن الهداية بحسب الاستطاعة في عسر الامر ويسره . وعلى عامة
آبائنا ومشائخنا ومنسوبيهم اولا وآخرا والمسلمين آمين . 59363

﴿ وبعد ﴾ فاعلم ايها الواله بذكر الله . والمستهتر بلذاذة انسه في حب الله
للوارد من احب شيئا اكثر من ذكره . ان الذكر لله سلطان الله في سمائه
وارضه . الجاري لهم بسنته وفرضه . وعلى زمام سلطانه جرى قلم الاقتدار
بالاقدار القاسمة بين الكل معيشتهم الحسية والمعنوية في بسط الامر وتوسطه
وقبضه . سعيا بين صفا اسمه الباسط ومروة اسمه القابض بما لكل من بسطه
وقبضه وجهة عطائه من اسمه المعطي ومن المانع ما يخص جهة منعه (ومنها)
توقف الحال الذكري في بعض القوى الظاهرة على الذاكر لحوادث
الاسباب العلمية والعملية وعدم التوقف في باطنه عن باطن الذكر لجمع
الذكر عطاء ومنعا منه في جداول عيونه . وانهاره ومحيط بحره في حاضرته وقفره .
اذ حكم الصفة حكم الموصوف وهو القاهر فوق عباده . والله غالب على امره . وكل
ذلك وصف الذكر عند تمكنه في سلطانه من سر العبد وجهره . ابدا فمثال الذكر
اذا استولى في الذاكرين ونواله بالمنتالين جار ببيان قوله تعالى الم تر كيف ضرب الله

مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي اكلها كل حين باذن ربها الآية . فالكلمة هنا اولا هي ما يبنى عليه بقية الكلمات و ينشأ منها ثمار يعها الا نها القول المفرد عند صاحة النجاة التي لا تبديل لما في علم الله كاهلها العاملين بها فتى كانت للعامل بها فله الباقيات الصالحات وهو محلها واهلها . ومتى لم تكن له فليس له شيء من ذلك وان ولي من الالاء سواها كل شيء . فهي الدين والاسلام عند الله المختار لكل مختار في جميع الاقطار والاطوار العلوية والسفلية الروحانية والطبيعية وما فوقها وما دونها . فانظر الى شجرة الذكر واصلها وبركتها يبادي خيرها عند الذاكر بها مرة واحدة على اي حالة نطق بها . فحقن دمه وماله وعرضه وتبيحه الاسلام واحكامه وتحرم عليه ما سوى ذلك ظاهرا و باطنا اذا كان القول بها في ظاهره و باطنه لا نفاقا فتكبه بالنفاق في الدرك الاسفل من النار ولا ناصر له فالقضاء بها وهي الرافعة الخافضة وفصل الخطاب فاظهر الله لنا اثر بركتها في اول الامر بالمرة الواحدة لتعلم ان دوام الخيرات في دار السعادة على اختلاف ضروبها كلها تفاصيل انواع ذكر لا اله الا الله في سور الاكرامات الابدية دنيا واخرى ففي الدنيا النعيم بها وما بني عليها وفي الآخرة كذلك النعيم بها وما بني عليها فاهل الذكر عموما هم الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين لا غير ومن ليس منهم فليس بذاكر ولا شاكر كيف كان . ثم للناهجين منواله الطالبين كماله المالك لجميع احوالهم اوغالبها حالة تفرديهم بالذكر واستهتارهم به حتى يضع عنهم الذكر اثقالهم الخفاف والثقال كما ورد به الخبر عن سيد البشر قال صلى الله عليه وآله وسلم سبق المفردون والمستهترون في ذكر الله يضع عنهم الذكر اثقالهم فيأتون القيامة خفافا الحديث . فبهذا صار عنوان المولعين به في الدنيا والآخرة السبق والوضع . وينتج عنها اللحوق والرفع . نقل صاحب الدر المنثور رحمه الله تعالى قال اخرج ابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم

والبيهقي في الاسماء والصفات عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى الم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة شهادة ان لا اله الا الله كشجرة طيبة وهو المؤمن اصلها ثابت يقول لا اله الا الله ثابت في قلب المؤمن وفرعها في السماء يقول يرفع بها عمل المؤمن الى السماء ومثل كلمة خبيثة وهي الشرك كشجرة خبيثة يعني الكافر اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار. يقول الشرك ليس له اصل يأخذ به الكافر ولا برهان ولا يقبل الله مع الشرك عملا. واخرج ابن جرير وابن ابي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى الم تر كيف ضرب الله مثلا الآية قال يعني بالشجرة الطيبة المؤمن ويعني بالاصل الثابت في الارض وبالفرع في السماء يكون المؤمن يعمل في الارض ويتكلم فيبلغ عمله وقوله السماء وهو في الارض تؤتي اكلها كل حين باذن ربها يقول يذكر الله كل ساعة من الليل والنهار. وفي قوله تعالى ومثل كلمة خبيثة قال ضرب الله مثلا الشجرة الخبيثة كمثل الكافر يقول ان الشجرة الخبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار يعني ان الكافر لا يقبل عمله ولا يصعد الى الله فليس له اصل ثابت في الارض ولا فرع في السماء يقول ليس له عمل صالح في الدنيا ولا في الآخرة. واخرج ابن جرير عن الربيع عن انس في قوله تعالى كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت في الارض وكذلك كان يقرؤها قال ذلك المؤمن ضرب الله مثله قال الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له اصلها ثابت قال اصل عمله في الارض وفرعها في السماء. قال ذكره في السماء تؤتي اكلها كل حين قال يصعد عمله اول النهار وآخره ومثل كلمة خبيثة قال هذا الكافر ليس له عمل في الارض ولا ذكر في السماء اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار. قال اما لهم يحملون اوزارهم على ظهورهم انتهى. قلت. وفيه يرد بيان قوله صلى الله عليه وآله وسلم يضع عنهم الذكر اثقالهم فيأتون القيامة خفافا. واخرج ابن جرير عن عطية العوفي في قوله تعالى ضرب الله مثلا كلمة طيبة

كشجرة طيبة. قال ذلك مثل المؤمن لا يزال يخرج منه كلام طيب وعمل صالح يصعد اليه ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال مثل الكافر لا يصعد له قول طيب ولا عمل صالح. واخرج ابن ابي حاتم عن الربيع عن انس قال ان الله جعل طاعته نورا ومعصيته ظلمة ان الايمان في الدنيا هو النور يوم القيمة. ثم انه لا خير في قول ولا عمل ليس له اصل ولا فرع فانه قد ضرب مثل الايمان والكفر فقال تعالى الم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء وانما هي الامثال في الايمان والكفر فذكر ان العبد المؤمن المخلص هو الشجرة انما ثبت اصله في الارض و بلغ فرعه في السماء ان الاصل الثابت الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له.

ثم ان الفرع هي الحسنة ثم يصعد عمله اول النهار وآخره فهي تؤتي اكلها كل حين باذن ربها ثم هي اربعة اعمال اذا جمعها العبد الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له وخشيته وحبه وذكره اذا اجتمع ذلك فلا تضره الفتن انتهى. قلت. وفيه يرد بيان قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات. فذلك قوله لا تضره الفتن.

واخرج ابن ابي حاتم عن قتادة ان رجلا قال يا رسول الله ذهب اهل الدثور بالاجور فقال ارأيت لو عمد الى متاع الدنيا فركب بعضها الى بعض اكان يبلغ السماء اولا اخبرك بعمل اصله في الارض وفرعه في السماء تقول لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله والحمد لله عشر مرات في دبر كل صلاة فذلك اصله في الارض وفرعه في السماء انتهى (وقد قيل) كذلك في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مالفظه بالاختصار ان الشجرة الطيبة هي النخلة و الخبيثة هي الحنظلة فاذا رأيت المذكور في الذكر ومثاله واعتبرت بقصصه وامثاله رأيت العالم شجرتين طيبة وخبيثة او شجرة ذات غصنين خبيث وطيب منقسمين بعد الاجتماع في الاصل والفرع ايضا على فنن اسمه تعالى الهادي واسمه المضل وعلى اسمه المعطي واسمه

المانع و على اسمه الضار و اسمه النافع في سائر تقابل حضرات الاسماء جمعا و فرادى بحسب النجوم و المواقع عند كل واقع ·

﴿ و بيانه ﴾ بوارد قوله تعالى تسقى بماء واحد كما نص الوارد فالسقيا بالواحد للبناء على الوحدانية ابدا اذلا مائين ولا شجرتين وان تعددت الافنان بالاجناس والانواع و اخذت في البسط بالتفاصيل الى مالا حصر له ابدا اواخذت ذات اليمين وذات الشمال فاصحاب الميمنة مااصحاب الميمنة واصحاب المشئمة ما اصحاب المشئمة والسابقون السابقون اولئك المقربون وهم المفردون كما ورد وقدسبق المفردون وهذه القسمة الثنائية في الصورة الثلاثية شاملة للجهات الست فالمشئمة لها اليها التحت و الخلف و الميمنة لها اليها العلو والامام كما ترى وفيه اقسام · والسابقون هم المفردون من اهل اليمين لانهم سباقهم فهم فيهم ومنهم فالمدار في ذلك على الذكر الذى هو ذكر الاسم الجامع لجميع الاذكار بدءا وعودا لانه اصلها وعليه تبنى وبه تصرخ في طرف انواع الوحدانية وان تكثرت واليه تكنى كما ورد فيما اخرجه ابن النجار عن على بن ابي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال الله تعالى لااله الا الله كلامى وانا هو فمن قالها دخل حصني ومن دخل حصنى امن من عقابي الحديث فذكر الاسم الذى هو لااله الا الله محمد رسول الله اولا وآخرا اصل لما ينبني عليه في الشريعة قبولا وردا لجميع انواع مبنياتها امرا ونهيا بما اشتملا عليه في ماهية الامر فصيغة فعل ماضية في الواجب والمندوب والمباح ولا تفعل في الحرام والمكروه ومالا ينبغي وخلاف الاولى كله داخل في المكروه لتركه والصحيح داخل في المامور به والفاسد داخل في المحرم المنهي عنه فلا يخرج عنها امر ولا نهي ابدا من حيث كان الامر · ثم هو كذلك اصل في الطريقة و رسمها بتلقينه بالسند المتصل الى رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلم بالثقات الاثبات اولا كما هواصل في الشريعة للقائل لبرتسم
بما هية امره فعلا و تركا بحال ارقى من الاول اذ من الماخوذ ثم متروكات
كثيرة للرخصة ثم و للعزيمة هنا فالحال كالحال بعد احكام اس الاول على
قاصدة الكمال اذ صاحب الطريق وتابعها يتجافى منهيات الامور شرعا
بالامر اولا ثم بالضرورة ثانيا بحسب مقامه الاول والثاني ثم يتعالى في منهيات
الابرار الطالبين الزكاة فيمن تزكى طلبا للقرب مع المقربين بحسب
مايؤمر و ينهى بالامر العام ان كان متسببا والخاص ان كان متجردا بجميع
واجبات الطريق اجمالا كما هو مقرر بالبسط في محله اذ لسان المتسببين
على اختلافهم شغلتنا اموالنا واهلونا فاستغفر لنا و لسان المتجردين على
اختلافهم تراميا للخلاص يريدون وجهه. ثم هوان ذكر الام اصل في الحقيقة
كماسبق ورسمها عند المحقق للبناء عليه اولا و آخرا وانما يعود بانواع كريمة
و افنان شتى منطلقا في مجاري فروع الاذكار بحسب الذكار وما يلقيه الله
اليه في وقته وحاله سرا وجهرا فقد يلازم ذكرا في اوقات مديدة وقد يلازم
اذكارا في وقت واحد بحسب خطاب الحق له في سره. وظهور ذلك له على
جهره في ظاهره عن سره لقبول القلب عن الله بلا واسطة مايلقيه الله اليه
فيبرز في كل سماء له وارض منه بما يوحى فيهامن امره فيعود المحقق عند
ذلك مطلقا كاصله لالون له بل لونه لون اناته الحال به حالا و زمانا ومكانا
لكمال سماعه وتوفير شروط دواعيه ومضيه في اتباع الاحسن فالاحسن فهذه ايماءات
اجمالاته اجمالا للمجمل ثم الله ينشيء نشاة التفصيل الآخرة له منه بفتح خزائن
غيبه من قلبه لانه المودع فيه كل ذلك في كل عبد لاوانه وهذا من خزائن التقوى
والهامه ولذلك جال فيه التصريف بالاصبعين وصرف بينهما خرج الامر بالقبضتين

و بالله الاعاذة منه فمن شاء اقامه ومن شاء ازاغه وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير وكل هذا تدكير بالقلب وشانه وانه محل الطبع والشرح وقد اودعه الله ما شاء به مما حبب اليه وكره وزين في كل بحسبه على حسب علمه به فتبصر ٠

فالتلقين للذكر اولا كالبذرة تغرس لينبت فرعها بعد ثبوت اصلها في قلب القابل فتمد بالورد منها بقدر المتلقي ان كان متسببا بالقدر الذي يامره به الملقن له كما يراه بحسب حاله و وقته و فراغه وما يوصيه فيه من الورد بلا اله الا الله بالف اوالوف او مائة او مائتين او عشرات مقسمة له على قدر فراغه فان الدوام وان قل الورد له اثر بالغ ناجع كما اثر حبل السانية في حجرها فليدم على ما امر فلا يجاوزه ولا يعدوه ليقع له النفع باذن الله وان كان متجردا انقطع لها راسا وكانت عمله وحرفته وشغله حتى يحكم الله له بقدر وسعه وهو خير الحاكمين ٠

وتلقن الذكر عن الله تعالى على لسان رسوله بما امر به واخذه بالسند المتصل اليه شريعة وطريقة على ايدى الثقات الاثبات ٠ ويقرره قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه وقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا ٠ هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيما ٠ تحيتهم يوم يلقونه سلام واعد لهم اجرا كريما ٠ فالذاكر لزيم الذكر ومامور المذكور على الدوام فى علمه و بعد تكوينه اذ لا يامر الحق عدما وامر الحق في علمه منه واليه بالخطاب الازلى الابدى لقدم كلامه تعالى وتعلقه بما يتعلق به العلم غائبا وشاهدا فامر الله الموجود في علمه ابدى متى شاءه ان يكون كما علم وشاءه كان وبهذا وله امره وصح ايتماره والا فلو كان غير ذلك لم يكن شئ من ذلك وقس به جميع الامر والمامور ولا شبهة كما توهمها ذو الشبهة من قدم العالم اذ قدم العالم في علم الله امر لا افتتاح له ولا اختتام فلا وهم

التلقين للذكر

بعد هذا الا الحدوث في صورته الكونية لا في علم الله به فلا شبهة بل هذا هو الحق من ربه ولا سبيل الى خلافه بحال ابدا ·

﴿والذكر نفسه﴾ كما قال سيدنا احمد بن عطاء الله الشاذلي الاسكندراني رضي الله عنه في كتابه مفتاح الفلاح ومصباح الارواح والكبراء قاطبة كذلك قالوا هو التخلص من الغفلة و النسيان بدوام حضور القلب مع الحق وقيل ترديد اسم المذكور بالقلب واللسان وسواء في ذلك ذكر الله او صفة من صفاته او حكم من احكامه اوفعل من افعاله او استدلال على شئ من ذلك او دعاء او ذكر رسله او انبيائه او اوليائه اومن انتسب اليه او تقرب اليه بوجه من الوجوه او بسبب من الاسباب اوفعل من الافعال بنحو قراءة اوذكر او فكر او شعر او غناء او محاضرة او حكاية ·

﴿فالمتكلم﴾ ذاكر والمتفقه ذاكر والمدرس ذاكر والمفتي ذاكر والواعظ ذاكر والمتفكر في عظمة الله تعالى وجلاله و جبروته و اياته في ارضه وسماواته ذاكر والممتثل بما امر الله تعالى بــه والمنتهي عما نهى الله عنه ذاكر ·

﴿و الذكر قد يكون باللسان﴾ وقد يكون بالجنان وهو انفعه واتمه وابلغه لانه الموصل الى ما بعده من النتائج الكريمة والتعطفات الالهية الرحيمية وقد يكون باعضاء الانسان وقد يكون بالاعلان والاجهار و الجامع لذلك كله ذاكر كامل ·

فذكر اللسان هو ذكر الحروف بلا حضور و هو الذكر الظاهر وله فضل عظيم شهدت به الاخبار و الآيات والآثار · (و منه) المقيد بالزمان او بالمكان · (ومنه) المطلق فالمقيد كالذكر في الصلاة وقبلها وعقبها وفي الحج وقبل النوم ومعه و بعده و الاكل كذلك وعند ركوب الدابة و طرفي النهار وغير ذلك والمطلق ما لا يتقيد بزمان ولا مكان ولا وقت ولا حال · (فمنه) ما هو ثناء على الله كما في كل واحدة من هذه الكلمات وهي سبحان الله والحمد لله و لا اله

﴿الذكر قد يكون باللسان الخ﴾

الا الله

الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم. (ومنه) ماهو دعاء مثل ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار. ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا الآية او مناجاة. وكذلك اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وهو اشد تاثيرا في قلب المبتدئ من الذكر الذي لا يتضمن المناجاة لان المناجي يشعر قلبه قرب من يناجيه وهو مما يؤثر في قلبه وتلبسه الخشية - (ومنه) ماهو ذكر فيه رعاية او طلب دنيوي او اخروي. (فالرعاية) مثل قولك الله معي الله ناظر الي الله يراني فان فيه رعاية لمصلحة القلب فانه ذكر يستعمل لتقوية الحضور مع الله تعالى وحفظ الادب معه والتحرز من الغفلة والاعتصام من الشيطان الرجيم وحضور القلب مع العبادات ومامن ذكر الا وله نتيجة تخصه فاي ذكر اشتغلت به اعضاءك مما في قوته والذكر مع الاستعداد هو الداعي الى الفتح ولكن بما يناسب. 59353

﴿الذكر هو استيلاء المذكور على القلب﴾

﴿قال الامام الغزالي﴾ الذكر حقيقة هو استيلاء المذكور على القلب وانمحاء الذكر قال لكن له ثلاثة قشور بعضها اقرب الى اللب من البعض واللب وراء القشور الثلاثة وانما فضل القشور لكونها طريقا اليه فالقشر الاعلى ذكر اللسان فقط ولا يزال الذاكر يوالي الذكر بلسانه ويتكلف احضار القلب معه اذ القلب يحتاج الى موافقته حتى يحضر مع الذكر ولو ترك وطبعه لاسترسل في اودية الافكار الى ان يشارك القلب اللسان عند ذلك وتمتلي الجوارح والجوانح (١) بالانوار ويتطهر القلب من الاغيار وينقطع الوسواس ولا يسكن بساحته الخناس ويصير محلا للواردات ومرآة صقيلة للتجليات والمعارف الالهيات واذا سرى الذكر الى القلب وانتشر في الجوارح ذكر الله كل عضو بحسب حاله.

﴿قال الجريري﴾ كان من اصحابنا رجل يكثر ان يقول الله الله فوقع

يوماً على رأسه جذع فشج رأسه وسقط الدم فاكتتب الدم على الارض الله الله فالذكر نار لا تبقي ولا تذر. فاذا دخل بيتا يقول انا لا غيري وذلك من معاني لا اله الا الله فان وجد فيه حطبا احرقه فصار نارا وان كان فيه ظلمة كان نورا فنوره وان كان فيه نور صار نورا على نور. والذكر يذهب من الجسد الاجزاء الخبيثة الزائدة الحاصلة من الاسراف في الاكل ومن تناول اللقم الحرام واما الحاصلة من الحلال فلا يد له عليها فاذا احترقت الاجزاء الخبيثة وبقيت الاجزاء الطيبة سمعت من كل جزء ذكرا كانه ينفخ فى البوق. واولا يقع الذكر في دائرة الرأس فيجد فيه صوت الكوس والبوق.

والذكر سلطان اذا نزل موضعا ينزل ببوقاته وكوساته لان الذكر ضد ماسوى الحق واذا وقع في موضع اشتغل بنفي الضد كما تجد من اجتماع الماء والنار.

وبعد هذه الاصوات تسمع اصواتا مختلفة مثل خرير الماء ودوي الريح وصوت النار اذا تاججت وصوت الارحية وخبط الخيل وصوت اوراق الاشجار اذا هبت عليها الريح وذلك لان الآدمي مركب من كل جوهر شريف ووضيع من التراب والماء والنار والهوى والارض والسماء وما بينهما. (فهذه الاصوات اذكار كل اصل وعنصر من هذه الجواهر ومن يسمع عنه شئ من هذه الاصوات فقد سبح الله تعالى وقدسه بكل لسان وذلك نتيجة ذكر اللسان بقوة الاستغراق وربما صار العبد الى حالة اذا سكت عن الذكر تحرك القلب في الصدر حركة الولد في بطن امه يطلب الذكر قالوا فان القلب مثل عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام والذكر لبه واذا كبر وقوى صعد منه حنين الى الحق وصوت وصعقات ضرورية شوقا الى الذكر والمذكور. (وذكر) القلب شبه رنة النحل لا صوت فيه رفيع مشوش ولا خفي شديد الخفاء واذا استمكن المذكور من القلب وانمحق الذكر

وخفي فلا يلتفت الذاكر الى الذكر ولا الى القلب فان ظهر له في اثناء ذلك التفات الى الذكر او الى القلب فذلك حجاب شاغل وذلك هو الفناء وهو ان يفنى الانسان عن نفسه فلا يحس بشيء من ظواهر جوارحه ولا الاشياء الخارجة عنه ولا العوارض الباطنة فيه بل يغيب عن جميع ذلك و يغيب عنه جميع ذلك ذاهباً الى ربه اولا ثم ذاهبا فيه اخرى فان خطر له في اثناء ذلك انه فنى عن نفسه بالكلية فذلك شوب و كدورة والكمال ان يفنى عن نفسه و عن الفناء والفناء عن الفناء غاية الفناء ٠

﴿والفناء﴾ اول الطريق وهو الذهاب الى الله وانما الهدى بعده واعنى بالهدى هدى الله كما قال عليه الصلاة والسلام انى ذاهب الى ربي سيهدين ٠ و هذا الاستغراق قل ما يثبت ويدوم فان دام فصارت عادة راسخة وهيئة ثابتة عرج به الى العالم الاعلى وطالع الوجود الحقيقي الاصفى وانطبع له نقش الملكوت وتجلى له قدس اللاهوت ٠ (واول) ما يتمثل له من ذلك العالم جواهر الملائكة وارواح الانبياء والاولياء فى صورة جميلة يفاض اليه بواسطتها بعض الحقائق وذلك في البداية الى ان تعلو درجته عن المثال ويكافح بصريح الحق في كل شيء ٠ فهذه ثمرة لباب الذكر وانما مبدؤه اذكر اللسان ثم ذكر القلب تكلفا ثم ذكره طبعا ثم استيلاء المذكور وانمحاء الذكر ٠ وهذا سر قوله صلى الله عليه وسلم من احب ان يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله ٠ بل سر قوله صلى الله عليه وسلم يفضل الذكر الخفي على الذكر الذى تسمعه الحفظة سبعين ضعفا ٠ (وعلامة) وقوع الذكر الى السر غيبة الذاكر عن الذكر والمذكور فذكر السر الهيمان والغرق فيه و من علامته انك اذا تركت الذكر لم يتركك وذلك طيران الذكر فيك لينبهك من الغيبة الى الحضور ومن علاماته شد الذكر رأسك و اعضاءك جميعا فتكون كالمشدود بالسلاسل والقيود ومن علاماته انه لا تخمد نيرانه ولا تذهب انواره بل ترى ابدا انوارا صاعدة

واخرى نازلة والنيران حواليك صافية تتاجج وتتقد • واذا وقع الذكر الى السر يكون الذكر عند سكون الذاكر كانه غرز الابر في لسانه وان وجهه كله لسان يذكر بنور فائض عنه • (ثم اعلم) ان كل ذكر يشعر بــه قلبك تسمعه الحفظة فان شعورهم يقارن شعورك وفيه سرحتى اذا غاب ذكرك عن شعورك بذهابك في المذكور بالكلية يغيب ذكرك عن شعور الحفظة •

﴿ تنبيه ﴾

﴿ ذكر الحروف ﴾ بلا حضور ذكر اللسان وذكر الحضور في القلب ذكر القلب وذكر الغيبة من الحضور في المذكور ذكر السر وهو الذكر الخفي • (واعلم ان رزق الظاهر بحركات الاجسام ورزق الباطن بحركات القلوب ورزق الاسرار بالسكون ورزق العقول بالفناء عن السكون حتى يكون العبد ساكنا بالله مع الله وليس في الاغذية قوت للارواح وانما هي غذاء الاشباح وقوت الارواح والقلوب ذكر الله علام الغيوب قال الله تعالى الا بذكر الله تطمئن القلوب فاذا ذكرت الله بلسانك ذكر معك لسانك الجمادات كلها واذا ذكرت الله بقلبك ذكر مع قلبك الكون ومن فيه من عوالم الله تعالى واذا ذكرت بنفسك ذكر معك السموات ومن فيها واذا ذكرت بروحك ذكر معك الكرسي ومن فيه من عوالمه واذا ذكرت بعقلك ذكر معك حملة العرش ومن طاف به من الملائكة الكروبيين والارواح المقربين واذا ذكرت بسرك ذكر معك مافوقه من العوالم بجميع عوالمه وقال •

﴿ تنبيه ﴾

﴿ الباعث ﴾ على الفعل اما روحاني وهو الاخلاص واما شيطاني وهو الرياء واما مركب منهما والمركب منها اما ان يتساوى فيه الطرفان فيسقط او يكون الروحاني اقوى فيدفع او النفساني اقوى ولا يكون الا من محب للنفس

﴿ ذكر الحروف واللسان والقلب والسر ﴾

﴿ الباعث على الفعل ﴾

واحوالها وشهواتها كان الاول لايكون الا من محب الله تعالى فاذا تعارضا كان لاله ولا عليه واذا رجح لاحدهما كان بحسبه والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره الى ان قال رحمه الله تعالى ·

❁ فصل فى آداب الذكر ❁

❁ آداب الذكر ❁

❁ الذكر ❁ له آداب سابقة وآداب لاحقة وآداب فيه · اما السابقة فعلى السالك التوبة وتهذيب النفس بالرياضات وتلطيف الاسرار وتهيئتها لمواسم حضرات الذكر الالهي باعتزال الخلائق وتخفيف الغذاء والعلائق وقطع كل عائق وتحصيل علم الاديان والابدان المفروض على الاعيان وتحرير المقاصد بان تكون شرعية لاعادية وعليه اذا كان مفردا مختارا لاختيار ذكر لنفسه مناسب لحاله فيدأب على ذكره ويواظب عليه حتى تظهر ثمرته عليه بعناية الله تعالى فيه ·

❁ ومن الآداب ❁ الملبس الحلال الطاهر الطيب المطيب بالرائحة الطيبة لمايعينه ويحضره · (ومنها) طهارة الباطن بأكل الحلال فان الذكر وان كان نارا تاكل الاجزاء الناشئة من الحرام الا انه اذا كان الباطن خاليا من الحرام والشبهة تكون الفائدة اعظم فى التنوير واكثر وابلغ في القاء النور على النور كالظهور وعند ملاقات الحرام تذهب الانارة في التطهير وما والى ذلك من الاداب السابقة ·

❁ ومن الآداب المقارنة ❁ الاخلاص به لله تعالى وتطييب المجلس بالرائحة الطيبة لاجل الملائكة والجن والجلوس وان يجلس متربعا مستقبل القبلة اذا كان وحده وان كان فى جماعة فحيث انتهى به المجلس (ومنها) وضع راحتيه على فخذيه وتغميض عينيه قالوا وان كان تحت نظر شيخ تخيل شيخه بين عينيه فانه رفيقه

في الطريق وهاديه وان يستمد منه بقلبه اول شروعه في الذكر اي يستمد من همته و يعتقد ان استمداده منه هو استمداده من النبي صلى الله عليه وآله وسلم لانه نائبه ·

﴿ ومن آدابه ﴾ ان يذكر بقوة تامة مع التعظيم للذكر وان يصعد لا اله الا الله من فوق السرة ناويا بلا اله نفي ما سوى الله عن القلب و ناويا بالا الله ايصالها الى القلب اللحمي الصنوبري الشكل ليتمكن الا الله في القلب فيعطيه الثبات عند الاثبات و يسرى في جميع الاعضاء · (ومنها) احضار معنى الذكر بقلبه من كل مرة وادنى درجات الذكر انه كلما قال لا اله الا الله لا يكون في قلبه شيء غير الله الا نفاه من قلبه و متى التفت اليه في حال ذكره فقد انزله منزلة الاله قال تعالى ارأيت من اتخذ الهه هواه · وقال تعالى ولا تجعل مع الله الها آخر · و قال تعالى الم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان · وفي الحديث تعس عبد الدنيا وتعس عبد الدرهم وان كانا لا يعبدان بركوع ولا سجود وانما ذلك بالتفات القلب اليها فلا يصح منه لا اله الا الله الا بنفي ما في نفسه و قلبه مما سوى الله ·

(قال الشيخ) عبد الرحيم القنائي قلت لا اله الا الله مرة ثم لم تعد الي · وكان في تيه بني اسرائيل عبد اسود كلما قال لا اله الا الله ابيض من رأسه الى قدميه و تحقيق العبد بلا اله الا الله حالة من احوال القلب لا يعبر عنها اللسان ولا يقوم بها الجنان ولا اله الا الله وان كانت خلاصة الخلاصة من التوجهات فهي مفتاح حقائق القلوب و ترقى السالكين الى عوالم الغيوب ·

﴿ ومن الناس ﴾ من اختار موالاة الذكر بحيث تكون الكلمات كالكلمة الواحدة لا يقع بينها خلل خارجي و لا ذهني كيلا يأخذ الشيطان منه فانه مثل هذا الموضع بالمرصاد لعله يضعف السالك عن سلوك هذه الاودية لبعدها عن عادته لا سيما ان كان قريب العهد بالسلوك ولو اوهذا اسرع فتحا

للقلب وتقريبا من الرب وقال بعضهم تطويل المد من لا اله الا الله مستحسن مندوب اليه لان الذكر في زمن المد يستحضر في ذهنه جميع الاضداد والانداد ثم ينفيها ويعقب ذلك بقول الا الله فهو اقرب الى الاخلاص لانه يكون الاقرار بالالهية وهو وان نفى بلا اله عينه فقد اثبت بالاكونه بل (الا) نور يوضع على القلب فينوره· (ومنهم) من قال ترك المد اولى لانه ربما مات في زمن التلفظ بلا اله قبل ان يصل الى الا الله· (ومنهم) من قال ان قصد الانتقال من الكفر الى الايمان فترك المد اولى ليسرع الانتقال من الكفر الى الايمان وان كان مومنا فالمد اولى لما تقدم·

(وادابه اللاحقة به) اذا سكت باختياره يحضر مع قلبه متلقيا الوارد الذكر وهى الغيبة الحاصلة عقيب الذكر وتسمى النومة ايضاً فكما ان الله تعالى اجرى العادة بارسال الرياح نشراً بين يدى رحمته العلية المطرية اجرى العادة بارسال رياح الذكر نشراً بين يدى رحمته العلية فلعله يرد عليه ما يعمر قلبه في لحظة ما لا تعمره المجاهدة والرياضة في نحو ثلاثين سنة· (وهذه الاداب) تلزم الذاكر الواعى المختار٭

٭ اما المسلوب الاختيار٭ فهو مع ما يرد عليه من الاذكار وما يرد عليه وهو من جملة الاسرار فقد يجرى على لسانه الله الله· او هو هو· اولا لا لا· او آآآ· اواه اواه· او صوت بغير حرف او تخبط لما غلب عليه فادبه في ذلك التسليم للوارد وبعد انفصال الوارد يكون ساكناً ساكتاً· (وهذه الاداب) لمن يحتاج الى ذكر اللسان واما الذاكر بالقلب فلا يحتاج الى هذه الاداب الظاهرة وانما يحتاج الى تصفية سره عما سوى مذكوره وذكره والله اعلم انتهى ما قاله سيدنا احمد بن عطاء الله الشاذلى الاسكندرانى (١) في مفتاحه المذكور بزيادة يسيرة

٭ آداب الذكر ٭

و اختصار يسير · (وقال) سيدنا عبدالكريم ابن هوازن القشيرى ابوالقاسم رحمه الله (١) في رسالة الذكر له ·

﴿ فصل ﴾

﴿ اذا تحقق الذاكر ﴾ في ذكر اللسان وقع ذكر لسانه الى ذكر القلب فاذا ذكر القلب يرد عليه في الذكر احوال يجدها من نفسه بل يسمع من قلبه لله تعالى اسماء واذكاراً لم يسمعها قط ولا قرأها في كتاب بعبارات مختلفة والسنة متباينة لم يسمعها ملك ولا آدمي فان لازم همته ولم يلتفت ولم يلاحظ هذه الواردات نال المراد والزيادة الى ان ينتهى الى ذكر السر وان التفت الى ما يجرى عليه من هذه الاحوال ولاحظ هذه المسميات وهذه الاذكار ونظر اليها و اشتغل بها فقد اساء ادبه فيما قب في الوقت · (وعقوبته) انقطاع المزيد عنه ثم يعاقب ثانياً ان اصر عليه بان يرد الى حال العلم بهذه الاحوال وترد عليه علوم حتى يظن انه قد فتح عليه علوم الاولين والآخرين فان لاحظ ما يرد عليه من العلوم فهو سوء ادب فيستحق العقوبة · وعقوبته في هذه الحالة ان يرد الى حال الفهم · (و الفرق) بين حال العلم و حال الفهم ان العلم وجود يرد على القلب من حيث العلم والفهم نظرا الى ذلك العلم كان الفهم علم بانه كان له علم بتلك المسائل فان نظر الى الفهم فقد اساء ادبه و عقوبته ان يرد الى حال الغفلة ·

﴿ فصل ﴾

﴿ اذا ذكر العبد ﴾ بلسانه تقوى همته في الذكر حتى يذكره باللسان مواظباً عليه حريصا وراغبا فيه حتى لا يبقى منه جزء الا كان راغباً في ذكر اللسان فاذا ذكر بلسانه ونظر بقلبه الى الله تعالى ترد عليه احوال يتوهم العبد انه يزيد و يربو و يعظم

﴿ اذا تحقق الذاكر في ذكر اللسان الخ ﴾

﴿ احوال الواردة على الذاكر ﴾

حتى كانه اكبر من كل شئ ثم يرد عليه من الحق قهر من الخوف يبدده به فيمنع العبد من ان يذهب و يعظم فيصطلمه ثم يعيده فاذا اعاده عاد العبد الى حالة اقوى من الاولى ثم يرد عليه قهر اعظم من الاول و لايزال متردد ابين هذه الاحوال في الزيادة يرتقي في كل نفس و كل ساعة حتى يرد عليه قهر عظيم بعدان اتى عليه سنون كثيرة في ذكر اللسان نفسه فاذا عاد اعاده بعد هذا الفناء تنقطع عنه ذكر اللسان فلايجد العبد من نفسه شيئا الامن السمع ولا من البصر الا شيئا ضعيفا ثم يصير ذكره الى القلب فيسمع من قلبه ذكر القلب حتى يتمنى ان يكون في مفازة لان عنده ان الناس يسمعون باذانهم ذكره الذى في قلبه ولا يعلم ان احدا غيره ليس يسمع ذلك ٠

﴿ وابتداء ﴾ الذكر في الجوارح انه يجد حركة في جوارحه حتى لا يبقى عليه منه جزء من لحمه وعظمه الا ويجد فيه حركة و اختلاجا ثم تقوى تلك الحركات و تلك الاختلاجات حتى تصير اصواتا و كلاما حتى يسمع العبد من جميع جوارحه و اجزائه اصواتا الامن لسانه فان اللسان لا ينطق في هذه الاحوال والعبد ملازم بهمته لانه يتيقن انه لو لاحظ وطلب علم هذه الاذكار بقي فيها فهو لا ينظر اليها حتى يرقى منها الى غيرها و هذا بعد ان وقع الذكر الى القلب واما في حال ذكر اللسان فتكون هذه الحركات والاختلاجات للجوارح ولكن لا بهذه القوة ٠

﴿ فصل في احوال ذكر القلب ﴾

﴿ يظهر على العبد ﴾ من آثار ذكر القلب شئ يجد الحلاوة له في فيه وحلقه حتى يقوم له ذلك مقام طعامه و شرابه فيجد العبد منبع ذلك الشراب من اصول اسنانه و هو احلى من العسل وتبقى اسنانه بعضها على بعض حتى يشق

﴿ ابتداء الذكر في الجوارح ﴾

﴿ فصل في احوال ذكر القلب ﴾

عليه ان يفتح فاه فيجد هذا الشراب في فيه على هذا الوصف ·

﴿ وفي ﴾ حال هذا الشراب يقرب العبد من الموت حتى يذوب ويكاد يموت ولا يخاف في هذه الحالة الا من الموت حتى انه اذا بلغ العبد الى هذه الرتبة يهرب الف رجل من هذه اللذة ولا يهرب واحد من الالف ممن ادرك هذه اللذة بطريقة موصلة اليها بمفتاح الذكر لا من الالف الاجنبي الذي لا يستطع حملها بجملته فان هذه اللذة اصعب واقرب من الموت و يذوب العبد فيه حتى كانه يتلاشى وكانه يموت حتى يبلغ العبد في هذه الحالة ان صحبته هذه اللذة حتى يقرب من الموت فكان المبتدئ يهرب من الخلق يوثر الخلوة فاذا بلغ العبد الى هذا المقام يهرب من هذه اللذة وصاحب هذه الاحوال يقول انا اهرب من الخلق لهذا الشان وفي حال هذه اللذة تقوى معرفته و يحتد بصره وبصيرته حتى كانه يسمع وقع اقدام النمل وفي البداية يتمنى ان لا ينام و في هذه المسئلة اكثر همه ان يجد المنام ويستريح (وعلامة) صحة هذه اللذة ان العبد لا ياخذه النوم مادام في هذه المسئلة ولو بقي سنين حتى تضعف هذه المسئلة فحينئذ يجد المنام

(واعلم) ان لاهل هذه النهاية مسئلة وهي انهم يرد على اسرارهم · مرة خطاب لا يشكون انه من الحق فتكون مخاطبته باللطف والمناجات فيجيبه السر و العبد يسمع من السر الجواب ومن الحق الخطاب · و مرة يكون بالهيبة فيسكت السر ثم يجده مرة كلاما ذلك الكلام في نفسه خطاب وهو جواب وليس للعبد فيه شئ يعلم العبد و معرفته كانه يرى نفسه في النوم انه ليس هو من الحق ولا شك ان ذلك كلام الحق فان غاب عن العبد هذه المعرفة اللطيفة وارتفع التميز فهو جمع الجمع ولذلك قال قائلهم انا الحق وقال ابو يزيد سبحاني ماقال ذلك الا الحق على لسان عبده لمحو الاشخاص ·

﴿ فصل ﴾

الخواطر التي تعرض للذاكر

﴿فصل﴾

﴿العبد﴾ يعرف الخواطر التى تعرض له في باطنه و يميز بينها بان يعرضها على العلم والامر والنهى فان صح على حد العلم فهو صحيح وان لم يصح فهو باطل

﴿ثم الطف﴾ من هذه المسئلة هي انه ربما يكون العبد على حالة شريفة يريد الشيطان ان يرده الى حالة ادنى من تلك الحالة فيخطر بباله تلك الحالة فاذا عرض ذلك الخاطر على العلم والامر والنهى فيكون صحيحا ولكن يكون من الشيطان فكيف يعرفه العبد وقل من يعرفه من الناس •

• (والجواب) عنه انه انما يعرف العبد ذلك الخاطر بتوحش يعود عليه منه وحشة فاذا ورد على القلب ضر به فاوجعه كالطعام الذى لا يكون فيه ملح فيعلم بالوحشة والسماجة انه ليس من الحق وانه من الشيطان وانه خاطر غير مرضي وان كان عاد الى ما هو طاعة مثل ان يامره بالحج او ببر الوالدين وانما قصده ان يروج على العبد يرده من الحال الاعلى الى الحال الادنى ليفسد ما هو عليه فزيادة وده يتم و يرفع مراده بهذا المقدار وهذا الخاطر الذى من الشيطان يكون ضد الماهو به و ربما يصور الشيطان للعبد ان تلك الحالة اعلى من حالة العبد الاولى ولكن لا تكون ضد المابه العبد من حيث الاستملاء والوحشة •

﴿وان كان﴾ الخاطر من الحق وجد السكينة مع ما عليه العبد من الانقطاع الى الله تعالى فيو ميد • فيتفقان كشخصين التقيا متفقين في الصفة والهمة يلتقيان ويتوافقان فان كانا ضدين في الحرفة تزاحما وتنازعا كذلك العبد اذا كان على خاطر من الحق لما معه من البضاعة ورأس المال اذا ورد عليه خاطر من الشيطان ميز بينهما فيجد في نفسه ضدية الوارد عليه (والسكينة) تميز الضدية بين الوارد من الشيطان وبين ما معه من الحق فبتلك الضدية لما هو فيه تحكم انها من الشيطان وليست

من الحق وهذه الخواطر والاحوال التى ترد على العبد يسمع العبد اصواتا احلى مايكون واحسن مايكون فانها كلها الذ واطيب واطرب و اشهى من اصوات الاوتار والمزامير والبربط وكل شئ من صوت حلو حسن ٠

﴿ثم هذا الخاطر﴾ من الشيطان يكون بهذه الحلاوة وربما يكون اتم حلاوة من الذى من الحق فى الصورة وهو الذى من الشيطان يلوح فلا يعود الى العبد منه شئ فاذا لم يكن للعبد من الحق هذه الاحوال واورد عليه الشيطان لا يشك انها من الله تعالى للصورة الصالحة وانما يعلم انها من الشيطان للضدية التى بينها وبين ماعنده من الحق الذى هو عليه ولما يعود اليه من الوحشة كما سبق فلو لم يكن له شئ من الحق لم يعلم ان هذا من الشيطان ام من الحق ولكن اذا قوى فى الذكر فترقى بالتدريج الى سماع هذه الاصوات المونسة حينئذ اذا ورد من الشيطان خاطر يجد الضدية بين ما بينه و بين ماعنده من الحق ٭

﴿ فصل ﴾

﴿مثال المبتدى مع الاحوال كالطير الوحشى﴾

﴿مثال المبتدى﴾ مع الاحوال كالطير الوحشى اذا جاء فان كان في الانسان حركة وقوة واثر الحياة والحس نفر منه واستوحش ولا يقع عليه وان سكن الانسان حتى يتوهم الطير انه ميت لا حراك فيه استانس به و وقع عليه فلا ينفر ٠ كذلك المبتدى فى الاحوال يجب ان تسكن حواسه ولا تتحرك انفاسه ولا يحك بدنه ويتصبر حتى يصير خلقا له ولا يحرك جزءا منه ولا يرد طرفه في الاشياء ويكون مراعيا لهمته ولا يحرك البتة جزءا من نفسه ولا بدنه ولا باطنه حتى تبدو له الاحوال مع طول المراعات ثم يجب بعد ذلك ان لا ينظر اليها والى مالا يبدو له مطلقا البتة لئلا يحجب به عنها ولا يزال في المزيد ٭

﴿ وهذا﴾ الطريق الذى هو طريق خصوص اهل الله لا بد فيها من

خصوص المجاهدة ومقاساة من لا تحتمله الاسماع والقلوب من الشدائد ولم يحك لما اي لم تخطر في البال لانه يوثر العبد هذه المجاهدات ولكن اذا سلك سبيل الله تدخل عليه هذه المجاهدات شاء ام ابى ولو كان ذلك بتكلفه لم يصبر عليه العبد الا قليلا لكن كنت احيانا في بدء المجاهدة واحوال الذكر لو ارسل بي من السماء لكان ايسر واهون من ان اقوم للاكل او اتحرك للوضوء والفرض لانه كان يغيب عني الذكر فكان يشق على النقص بما كنت فيه لفوات الذكر فتدخل على تلك المجاهدة شئت ام ابيت لئلا ارد الى ما عليه الناس من احوالهم وكان يجرى علي اشياء في احوال الذكر عند قوم كرامات لكنها عندى في ذلك الوقت اشد من المعصية ولو ابتليت بالمعصية لكان اهون علي من تلك الاشياء لانى كنت اريد ان لا انام البتة لئلا اغيب عن الذكر لحظة فكنت اقعد على حجر ناتى من جدار عال والحجر قدر ما اضع عليه قدمي وتحتي وادى وفوقي شاهق حتى لا ياخذنى النوم فكنت اذا رأيت وجدت نفسي نائمة مستلقية على تلك الحجر الصغير على الهوى من غير ان كان تحتي شئ وربما كنت في المسجد اريد ان ادخل الكوخة فلا ادخل لاجل الظر فاقعد في المسجد واجهد ان لا ياخذني النوم فياخذني النوم فاذا انتهت وجدت نفسي في الكوخة وكنت ارى هذه الاحوال ولكني كنت اعدها غفلات وعقوبات لاني كنت اقول هو ذا يقطعني بالنوم عن الذكر ولا يجعل لي سبيلا الى النشاط *

* واعلم * ان المبتدئ في ابتداء امره مجتهد فيتباعد عنه مقصوده من الاحوال الشريفة اللازمة للذكر وفتح القلب وتنويره * فلا يزال دائبا على سيره كذا اجرى الله سنته في سالكي طريقه حتى اذا عجز العبد وظن وتوهم ان لا يجئ منه في الطريق شئ حينئذ تداركه الله بفضله ورحمته * فيظهر له الكشف بعد اياسه ولكن في الابتداء كلما ازداد جهدا ازداد الشئ المقصود منه بعدا هكذا كانت سنة الله مع

وفي الابتداء في احوال الذكر بلغت الى موضع كنت ابصر جميع المخلوقات من نفوذ الابصار ثم في الانتهاء لما ظهر الحق وبلغ الذكر السر عاد البصر الى مثل احوال الناس *

* ومن خلوص * الاحوال بيني و بين ابي الفوارس اني كنت ليلة من الليالي معه فأخذه النوم وكانت ليلة العيد وابو الحسن عندي فخطر ببالي لو كان لنا سمن اضيفنا اليوم كذا و كذا فقال ابو الحسن في النوم الق هذا السمن من يدك يش هذا فكرره ثلاث مرات فايقظته من النوم فقلت اي شيء تقول فقال لا شيء الا اني كنت ارى في النوم كانا بموضع رفيع نزه وكان الحق سبحانه يريد ان يظهر و الهيبة وقعت على الناس وانت معنا بيدك سمن لا تلقيه وكنت اقول لك الق السمن من يدك قال فلما اشتد بي ذكر القلب قال لي ابو الحسن اذهب الى بعض الرساتيق (١) معي ثم مال بي في الطريق واقعدني على حجر فقال طبق شفتيك وقل (خداى) قال فقلت واجتهدت حتى لا افتح الفم فامتلأ فمي وعاد الذكر الى السر فمن ذلك اجد في سري ان اقول (خداى) فبعد ما جاوز الحاء ولا يجاوز هاصار ذكرا ممتدا ففي الوقت اخذت عني فغبت فلما عدت كان بعد الصلاة فحملني تلك الليلة الى تلك القرية ثم في تلك الليلة ردني الى البلد واخذت في الحول حتى صرت عظاما الا لحم على البتة الا جلد في يوم وليلة ثم سكن عني ذلك وبي سنه لم اعد الى حالتي من قوة النفس ولم يرد علي شيء يزيد في حالي او ينقص منه والله اعلم.

* هـذا * ما قاله الشيخ رحمه الله لتعلم ما هم عليه من اولهم الى آخرهم فهنوالهم الحق الذى تدور عليه معالمهم الظاهرة والباطنة في الدنيا والآخرة العلم والعمل على الصدق والاخلاص والصبر وسلطانهم الذى ينفذون به في الاقطار

(١) الرساتيق ـ القرى ١٢ هامش

(ومنها) على عامة الاطوار الذكر على اختلاف ضروبه وكيفياته سرا كان او جهرا وفي كل منها انواع كثيرة مختلفة بحسب الذاكرين وامزجتهم واوقاتهم واحوالهم وبدايتهم وتوسطهم وغايتهم ولكل منهم درجات بحسب ذلك مما عملوا على وفق المنزل من قبل الله تعالى اليهم بعلمه فيهم حالا ومالا والامر على ذلك ابدا • (وعبودية) الذكر لله تعالى ابدية لا ينقضي امدها ولا يرفع تكليفها حتى يلهمونه في الجنة كما يلهمون النفس فهو بمنى امادة حياتهم ومنشور ولايتهم لله وسلطانه عندهم الذي به يترقون ويبقون فاذكر الله عنده هذا ذكرا كثيرا •

فصل

ومن آداب طالب التلقين وما يستحسن له اولا ان يؤمر قبل ذلك ان يبيت ثلاث ليال بامر الشيخ على طهارة (ويصلي) ست ركعات في كل ليلة من الثلاث ركعتين يقرأ في (اولاهما) الفاتحة وانا انزلناه في ليلة القدر ستا (وفي الثانية) كذلك الفاتحة وانا انزلناه مرتين ويسلم ويهدي ثواب ذلك الى روح النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويستمد من روحه الشريفة القبول والعون والفتح (ويصلي) ركعتين يقرأ في الاولى الفاتحة والكافرون خمسا وفي الثانية الفاتحة والكافرون ثلاثا ويهديه الى ارواح عامة الانبياء والمرسلين وآلهم وصحبهم وتابعيهم ويستمد منهم ثم يصلي ركعتين يقرأ في الاولى الفاتحة والاخلاص اربعا وفي الثانية الفاتحة والاخلاص مرتين ويهديه الى روح ملقنه ومشائخه ومشائخهم وآلهم وصحبهم وتابعيهم ويستمد منهم اجمعين القبول والعون والعافية والفتح ويصلي على النبي صلى الله عليه وآله وسلم عشرا • (ويقول) في الآخرة منها وعلى جميع الانبياء والمرسلين وآل كل وصحبهم وعامة المؤمنين عدد خلق الله بدوام ملك الله • (واختيار) هذه السور للقراءة ان كان يحسنها لما فيها من الفضل

الوارد بالسنة لان لنا اجرلتاه وردانها تعدل ربع القرآن وفى رواية نصفه وسورة الكافرون تعدل ربع القرآن والاخلاص ثلثه فمن قرأ بذلك فكانما قرأ القرآن اجمع فبهذا الفضل اختص الله لعباده كتابه وكمل ثوابه وقد حض على ذلك الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بالمعقول والمنقول (فاذا كان) يحسنها فلا يعدل عنها وان لم يحسنها جعل في الجميع سورة الاخلاص بمثل ذلك ولو يتعلمها حفظا ان لم يكن يحفظها الفضل الوارد فى ذلك وان لم فما تيسر ولو سورة الفاتحة وكفى ثم يجلس متربعا ويشرع في ذكره جزى الله عنا سيدنا ونبينا محمدا صلى الله عليه وآله وسلم ما هو اهله الف مرة كل ليلة عند نومه ويكون ذلك آخر عمله في فراشه وينام بعد تمام الذكر حال كونه فيه مستحضر النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانه يراه متادبا بين يديه بذلك الحضور والاستحضار كانه ينظره وهو واضع جنبه على فراشه وهو فيه يذكر به ليأخذه النوم على ذلك فاذا كان المريد السالك شريف الاستعداد حصل له من ذلك وقائع حسنة وامدادات جميلة باول امره تبين عن حاله وترشد الى بيان قدر همته واستعداده من قبل ثلثين ذكر الايام وان اراد الشيخ غير ذلك بهذا العدد او ازيد منه او اقل على حسب نظره في المريد فعل كوارد (اللهم) يارب محمد صل على محمد وآل محمد واجز محمدا عني ما هو اهله الفا او كما يرى بازيد او دون من ذلك . او سبحان الله وبحمده او سبحان الله وبحمده وسبحان الله العظيم وبحمده استغفر الله العظيم واتوب اليه . (فكل) هذه من مفاتيح خزائن الله في قلوب عباده المسترشدين به اليه فبعد ذلك يلقنه الذكر صبح ثالث ان كان مقيما او ليلته ان كان مسافرا وان ضاق وقته امره بالوضوء لوقته ان وسع وصلاة ركعتين لله تعالى واهداه لهم ولقنه واوصاه بما يليق به ان كان متجردا او متسببا فيكون كما يراه له فان كان مسافرا جعل له من ذكر الايام وردا معينا لا يخل به على قدر ما يراه لانه طبيبه ومصاحبه في

طريقه وبه يصح انتسابه اليه والى الطريق واهلها ويكون وارثا فيها منه بقدر نسبه وحياة نسبه هنا بعد التلقين الجد كما ورد من بطأ به عمله لم يسرع به نسبه ·

(فالحاصل) بريده والمسترشد ويريده وان كان قابلا للانقطاع الى ذلك والعزلة له والخلوة بالذكر ثلاثا او سبعا او عشرا او عشرين او اربعين فحسن ان كان اهلا لذلك ويده وله من ذلك قدر قبوله كما بدا للورثة العالمين بذلك من انصبائهم ·

❊ واعلم ❊ ايها النبيه ان هذا الذكر الذى هو ذكر الامم هو اصل انزال الكتب السماوية وارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام الى المكلفين وهو تلقين الله لهم ومنهم الى الامم اولا وآخرا ·

❊ قال تعالى ❊ فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ❊ وقال تعالى ❊ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا ❊ وقال تعالى ❊ ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله ·

❊ فاول الدين ❊ ومبناه بتوحيد الله وتقواه ولهانبذ الشرك وراءظهره بلا اله الا الله محمد رسول الله وبها اكرم كل كريم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وبها اهين كل مهان مهين واخذ حقها من كل متعمد جحدها وكل ذلك بتفصيل حقها بعد اجمالها عند الناظرين بنور الله فيها لو القتال عليها ووضعه بها فيها الرفع والوضع وفي بيان ذلك ورد افضل الدعاء يوم عرفة وافضل ما قلت انا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له ·   (وورد) افضل العلم لا اله الا الله وافضل الدعاء الاستغفار · وورد بنى الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله الحديث · وورد افضل الذكر لا اله الا الله وافضل الدعاء الحمد لله الحديث · وورد ان صدقة السر تطفئ غضب الرب وان صلة الرحم تزيد في العمر وان صنايع المعروف تقى مصارع السوء وان قول لا اله الا الله تدفع عن قائلها تسعة و تسعين

نابامن البلاء ادناها الهم الحديث · (وقال) صلى الله عليه واله وسلم لا اله الا الله لا يسبقها عمل ولا تترك ذنبا وقال صلى الله عليه واله وسلم لان اقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر احب الي مما طلعت عليه الشمس · فافضل الذكر هذا الذكر لانه به تظهر السعادة وتقبل العبادة وتتم الصالحات والسيادة لانه هو النعمة التى بها تتم في جميع الحركات والسكنات النعمة عند جميع الكائنات والحمد لله عليها افضل حمد العبد وهو دعاء الى الله بالشكر على هذه النعمة وسوال فضله باستبقائها على عبده لفقر العبد الى نعمة سيده عليه بها وادامته فيها بفضله ورحمته وعجز العبد عن تحصيلها الا بفضل الله عليه ورحمته له وهو الغنى الكريم ■

﴿قال تعالى﴾ على لسان اهل الجنة جملة لا اله الا الله وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله · (وقال تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان (وقال) تعالى افمن شرح الله صدره للاسلام وما والاه فتذكر ·

﴿والاستغفار﴾ من التقصير في حق الشكر لله تعالى عليهما من العبد افضل الدعاء منه لله تعالى لانه من تمام الحمد المذكور في الوارد الثاني بقوله وافضل الدعاء الحمد لله فلا تعارض وكونها في الوارد الاول افضل العلم لان علمها هو عين عملها متى علم ذلك اعتقده بقلبه وكل ذلك عمل القلب العلم والاعتقاد وان كان الاعتقاد تابعا له لانه مفرع عليه اذ هو عمل قلبي وما بنى عليه العمل هو علم فصارت بهذا لا اله لا الله علما وعملا ظاهرا وباطنا كما قال تعالى فاعلم انه لا اله الا الله فهى هذه هي العلم والعمل وبهذا العمل والمضى فيه دوام السعادة والفوز وكمال القرب والنجاة وحلول دار السعداء مع الذين انعم الله عليهم ولا شئ افضل رباطا من الذكر لعموم فرضه على الدوام ولزوم العمل به على كل حال

﴿الاستغفار افضل الدعاء﴾

من سائر الاحوال فى جميع العوالم الظاهرة والباطنة وجعل الله محله من العبد قلبه ومنه ينتشر موزعاعلى سائر اعضائه و مفاض ذلك من قلبه الواسع الجامع الذى هو بحر مجمع تلك الجداول المنصبة الى كل عضو عضو ووقت وقت ورجوعها عنده الى الطي فيه كطي الازمان بتفاصيلها في الدهر على الدوام والبقاء ٠

﴿القلب اوسع الاشياء﴾

(فالقلب) اوسع الذاكرين لله ولا شيئ كسعته لسعته الحق ودونه كل شيئ على الدوام واوسع عباداته العلم ودوام الذكر له على كل حال ولا تمنعه العوارض البشرية لدوام مراقبته و طهارته و نقائه من البشرية و حدثها لانه من العالم الاعلى و لا حدث عنده الا بالغفلة فهى حدثه فالعلم والحضور و المراقبة شانه وهو عمل القلب وهو المشار اليه بافضل العلم لا اله الا الله كامر ٠ (فانظر) الى سعته وده ولمها في الاولى والاخرى والباطن و الظاهر ٠ (والعامل) به على الدوام والحضور افضل العاملين كما ورد افضل العباد درجة عند الله يوم القيامة الذاكرون الله كثيرا و ورد افضلكم الذين اذا رؤا ذكر الله تعالى لرؤيتهم الحديث ٠ عن انس فبعمارتهم بالذكر و ملازمتهم له و اكثارهم منه صاروا ذكرا عند الناظرين لان ماجاور الشيئ اعطي حكمه ٠

﴿القلب اوسع المنشئات﴾

(فالقلب) اوسع منشئات الحق في الخلق واجمعها ليس كمثله في هذه النشأة شيئ يسبق ولا يلحق من المنشئات على منواله وهو في كل ذى قلب بحسب حاله وهو مستودع الحق عنده بنشأته المرادة به من آثاره الظاهرة والباطنة (فكل) قالب له قلب من سائر ذرات العالم العلوية والسفلية و به تصريفه في جميع تكاليفه و به عقل ربه و نفسه ومثله و به عبادته وعبوديته وعبودية الابدية لله لا انقطاع له سرمدا بدوام الله تعالى و علمه في سعته عين جهله عند التجلي به وجهله عين علمه ٠

(وهو) بنسبة جهله يستفيد العلم من الله تعالى فيه يقع علمه بالتعليم من الله اليه

فلا يكون في شيء من ذلك جهلا منه بحسب حاله و تنزله في اطواره الا بالله لانه من امره ولا يحيط بشيء من علمه الا بما شاء فهو لوح التسطير وقلم التقدير بالمقادير عند كل تقديم وتاخير وعنوان ذلك قوله تعالى ونفس وماسواها فالهمها فجورها وتقواها قد افلح من زكاها وقد خاب من دساها (اللهم) آت نفوسنا تقواها وزكها فانت خير من زكاها انت وليها ومولاها برحمتك يا ارحم الراحمين ٠

﴿فذكر القلب﴾ في جميع العوالم ابدى لا حياة له الا بالذكر مطلقا كان ما كان فاما يذكر بالنور والحضور مع الامور الى آخر درجاته الملحقة بتفاصيله وذلك هو المحمود والماجور واما بضدها عند الغفلة والازاغة عما ذكروا والذكر لما ذكروا وذلك هو الموزور٠ (فهو) اى القلب مرتبته حضرة السعة والجمع للمتضادات في وحدته بالذات و تعدده بحسب المنشئات و بنيته٠ ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا٠ فالعمل كله على القلب ازاغة وتقويما عند الجميع دائما فذكره لا فترة فيه لعموم لشرافه وحياته وعمر فانه سرمدى و كله الى اى الهى لذي يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا و الا حاطة به و تفصيل اجمالاته متعذرة لغير الله و الله من وراثهم محيط بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ٠ (وقد) وردعن ابن عباس ان اللوح المحفوظ قلب العبد المؤمن هذا من ترجمة القلب وايماء سعته٠ وكذا ورد ما وسعني ارضي ولا سمائي ولكن وسعني قلب عبدى المومن التقى النقى الوادع من توطئة مملكته و بيان سره و جهره في سيرته وصيره و رتبه فمن راه به فقد رآه بما اراه الله ومن راه بالاخبار والآثار فانما راى ظله وخياله فما بداله على مثاله للاضرب الله امثاله فمن اقام الحق قلبه وفجر له انهاره وعمر بسقياه ذكره المرضي اقطاره ورفعه بالذكر والحياة الابدية من حضيض الجسم الى حيث اطاره ليقضي اوطاره فقدر في الطور واقسم له به و بالكتاب

المسطور

المسطور في رقه المنشور وبيته المعمور وسقفه المرفوع وبحره المسجوره بالواقع وماله من دافع فبارت لذلك على قواعد التقويم الحميد بالحميد سماواته وسارت جباله وان حسبها الغافل جامدة فهي جارية تمر كمر السحاب (فكل) هذه الايماءات والتصريحات بعض شان القلب عند الناظر به فيه حين جمعه عليه وحيث كان منتهى السير من كل سائر اليه فهو صاحب الفتيا في الدنيا والفصيل وهو المطاع باذن الله عند الطائعين والعاصين والجاهلين والعالمين والذاكرين والناسين من الخلائق اجمعين مما كان ويكون من الكائنين. (فعلم) بهذا البيان صفة جهله في الجاهلين ونفوذه في الغافلين لانه لم الامام المبين على وفق علم الله بهم اجمعين في الجانبين واقسم لك على ذلك بطه وياسين ان هذا لهو حق اليقين من رب السماوات والارضين وما بينهما ان كنتم موقنين فسبح باسم ربك العظيم. وتأيد بالله واستعن به على طاعته متيمنا باسمه ومستفتحا خزائن كرمه وجوده بذكره في محمود امره فانه من فتحه ونصره ومنشور ولايته على رؤس المقبلين به والمقبولين فيه وبالله الهدى.

❋ المريد السالك كيف يكون ابتداؤه ❋

❋ فصل ❋

❋ واعلم ❋ ان المريد السالك اذا اقبل على طريق الله واراد صلاح حاله بتوفيق الله فابتداؤه كما قال كبراء الطريق رضي الله عنهم باحد الطريقين اما بالتعلق الصوري واما بالتعلق المعنوي.

❋ فالصوري ❋ هو ان ياخذ المريد السالك البيعة او التلقين من المرشد وكلاهما ويأتمر لما اوصاه به بلا اخلال مقيما كان او مسافرا فان اتباعه للامر يحرسه وان بعد في الحس لاتصاله في المعنى وقربه به فان عرض له ما يخل بما اوصاه به جعل ما اوصاه به وسيلة لقطع العارض به لا لقطعه بالعارض مهما امكن حتى يكون

ذلك له سبباً و نسباً ملحقا و ان يبقى على صورته المعتادة الاولى فله نصيب بذلك من الارادة ولحوق باهل الطريق وميراث بقدر ما ادلى به •

❊ والتعلق المعنوى ❊ هوان ياخذ البيعة والتلقين اواحدهما مع الصحبة والخدمة لطلب معنى ذلك وثمرته والدخول به الى مستوى صاحب الوراثة الحقيقية فان صدق انفرد وكان كولد الصلب اذا انفرد انفرد بالميراث وان شاركه مثله فى ذلك كانا فيه جميعا كالوراثة الحسية واجر اثها مثلا للتفهيم مع اعتبار الصغر والكبر بينهما وان ورثا فالكبير متصرف والصغير منتظر او كانوا جمعا فلابد فيهم من الممتاز للكبر الحسى او المعنوى وربما صار امر احدهما الى الآخر ان تقدم احد الوارثين او الورثة فمن اي الطريقين دخل السالك محباً مطيعا للامر بقدر وسعه وكليته مستوفا اومبعضا كان طريقا له الى حصول الارادة والتعلق وصحة الانتساب مالم يفارق ذلك او يرتد عنه ونعوذ بالله من الازاغة بعد الهدى (فالدوام) على العزيمة داب اهل الورع والسيادة و التقى فاذا انقلب من هذه الحالة الكريمة الى الرغبة عنها بالرخص من غير موجب شرعي يوجب ذلك كان ارتدادا عند اهل البصيرة من حالة شريفة ناهية مجيدة مرغوب فيها الى مرغوب عنه لافيه على هذه الصورة المذكورة (فعليه) عند ذلك بالاقلاع وعليه بمعونة الله بتصحيح نية الارادة لان الاعمال بالنيات الظاهرة الصورية والباطنة المعنوية باينما كان لان المعنوية ترفع الصورية وهي اى الصورية طريق المعنوية والمعنوية منتهى الصورية فعلاقتها كعلاقة الروح والجسد يقع التلكيف بينهما •

❊ وفى ذلك ❊ يقول شيخ الكمل واستاذ الاكملين سيدنا وشيخ شيوخنا السيد محمد غوث قدس الله سره العزيز فى كتاب الدرجات له •

الشروط في حق المريد السالك

اعلم ان اول الشروط في حق المريد السالك واول سبيل حياته حياة المرشد و في ذلك يكون بلوغ المريد و اذا اختار المريد السلوك و الاتباع ثم اراد الرجوع لا يمكنه عند ذلك الرجوع عنه على قاعدة الطريق واهلها فانه بعد الاجتماع و الاخذ بالمرشد الصالح لذلك لو اخذ البيعة و التلقين من مائة شخص فلا يكون مريدا لاحدهم لان رده ورجوعه عن الاول يوجب رده ورجوعه عند الجميع متى ظهر امره لان البيعة من الاول ثابتة محققة للذى ارشده اولا ويكون رده وقبوله على يد ذلك المرشد فان الحكم في الطريق لذلك المقد الاول لانه حقيقي عند الكل وهم وان تعددت طرقهم واحد مستندهم ومابعده مجازي فان فعل ذلك للهوى فهو ردة في الطريق بحسبها كرد بيعة الخلافة بعد اخذها وان كان لسبب كموت اوفقد اوعارض (١)

(١) والعارض ان يسمع بالمرشد فى محل فيرحل من بلده مسافراله و يقصده و يبدوله عمله في اثناء سيره بعد كونه طالبا لذلك اجمالا فيدرك احدا قبل وصوله الى الشيخ من ينسب اليه بالتلقين منه فياخذ التلقين عنه مخافة ان يعرض له عارض بموت اومرض او عاذر قبل وصوله الى المرشد حرصا منه على الانتساب للطريق و اهلها فله بعد وصوله الى مطلوبه الذى هو مرشده ان ياخذ عنه و ان اخذ عن المنسوب منه لان هذا في الحكم نازل منزلة التيمم عند المحدث قبل وصوله الى الماء وان كان الماء مرئيا له فيفعل ذلك لمحبة قطع المسافة الى الماء على طهارة مخافة ادراك موت او عارض دونه وقد كان صلى الله عليه وآله وسلم تيمم بعد قضاء الحاجة قبل وصوله الى الماء مراعاة لذلك و تعليما وارشادا عاما في كل ما يليق به و يكون مقاسا عليه فان النازل منزلة التيمم حكمه حكم التراب يبيح الصلاة حيث يجب استعماله وقد ورد في الاخبار

فبحسب الحال قوله رضي الله عنه وان كان رجوعه لسبب فبحسب الحال يعني فيؤذن له في الرجوع للسبب الموجب ان كان كون المرشد او فقده من المحل الى غيره او عارض بالقدر واعراض القدر لا تحصى و نسأل الله لطفه وعفوه ·

﴿ و من ذلك ﴾ الحال ايضا انه اذا كان الطالب شعقا ثم توجه في طلب المرشد لقطع المسافة الى لقائه فوجد بعض الآخذين عنه التابعين فتلقن منه ليتصل سنده اليه مخافة ان يعرض له عارض قبل وصوله الى المرشد الصالح لذلك فله ذلك ثم اذا وجد المرشد وسلم الله من العوارض دونه واجتمع به فله الاخذ عنه و هذا الاخذ عنه هو الاخذ الحقيقي المنتج باذن الله تعالى والاول وسيلة اليه فحكمه حكم المتيمم بعد الحدث وقبل الوصول الى الماء كما كان يفعله النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذهب الى الحدث تيمم قبل وصوله الى الاداوة والعنزة تعليما لقطع المسافة على الطهارة وللحذر من وقوع الموت بالقدر فيكون على طهر والتيمم هذا نافع في قطع المسافة وفي الموت على الطهارة غير مبيح للصلاة ولا رافع للحدث لو جود الماء فكذلك وجود المرشد وما تقدمه ممن لا يصلح سواء كان اخذ عنه او عن غيره لان حكمه حكم التيمم المذكور فهو مشروع ومباح بقدر حاله والمرشد كالماء الرافع للحدث المبيح للاوامر الشرعية المزيل اعيان النجاسات بقدره لازالته من الطالب النجاسات المعنوية بعد الحسية فهو ماؤه فتذكر بهذا المثال ومنواله · (و قوله) رضي الله عنه قبل ذلك واذا

(تتمة حاشية صفحة ٣٣) عبادة معبودين في الشرع كفر و في الطريقة الكريمة رويةموجودين كفروالبيعة الحقيقية وسيلة الى حصول هذا المعنى بطريق اليقين ابتداء والمعاينة انتهاء او في الطريق ليس وراء ذلك الواحد الحقيقي شيء حتى يرده اليه و يقبل على غيره ١٢ هامش الاصل

اختار المريد السلوك ثم اراد الرجوع لا يمكنه ذلك على قاعدة الطريق .
(مستنده) في ذلك من السنة ما وقع لبعض الاعراب انه جاء الى المدينة وبايع النبي صلى الله عليه وآله وسلم واقام بالمدينة فاخذه الوعك واشتد به فجاء الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال يا محمد اقلني بيعتي فلم يقله صلى الله عليه وآله وسلم فذهب ثم عاد وطلب الاقالة فلم يقله فذهب ثم عاد فطلب الاقالة فلم يقله فخرج الاعرابي فقال صلى الله عليه وآله وسلم المدينة كالكير تنفي خبثها كما ينفي الكير خبث الحديد او كما قال . وقد تكلم العلماء في ذلك هل هو مرتد ام لا والظاهر والله اعلم انه باق على الاسلام فاسق بالمخالفة اذ لو قاله لكان مرتدا ولو كان بالخروج مرتد القضى فيه والله اعلم (١) فعلى هذا قياس المبايع او المتلقن اذا طلب الاقالة للهوى فالمالك للاقالة المرشد فابقاؤه له على المخالفة وسكوته عنه حتى يصلحه الله ابقاء له على طرف الامر مع المخالفة فيكون فاسقا لا مرتدا فلا يكون مريدا لغيره وان كان فاسقا عن الامر وقد ورد الشيخ في قومه كالنبي في امته او كما قال والله اعلم . (فهذا) مما يرشد الى ذلك ويدل له فكل امور اهل الطريق لي السنة وقياسها باذن الله تعالى وان لم يعلم دليلهم الواقف على

(١) قال العلماء قوله اقلني بيعتي ظاهره انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقالة البيعة من الاسلام وبه جزم القاضي عياض وقال غيره انما استقال من الهجرة والا لكان قتله على الردة ففيه تنبيه لما ذكره الشيخ فلا يرد المبائع بل يبقى على مبايعته وان خالف لعل يصطلح فان فعل بنفسه جرى الحكم بحسبه فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو الداعي الحقيقي بالوحدانية للواحد الحقيقي فلا يقيل مستقيلا فان رجع بنفسه جرت عليه الاحكام وان بقي على حاله كان فاسقا والفسق اخف من الكفر فيبقى عليه ولا يقال لانه اخف لضرر ١٢٠ هامش

قيلهم وبالله التوفيق فيكون اذاعرض العارض بحسب الحال كما قال ومايؤمر به ومايرشداليه ·

❋ وقد ورد ❋ ن عبادة معبودين في الشرع كفر و في الطريق الكريمة رؤية موجودين كفر لانه ماثم موجود بذاته لذاته الا الله الاول الآخر الباطن الظاهر وهو بكل شئ عليم من الكائنات وغيرها ووجود الكائنات به لا بها ولولا لها فلا موجودين على الدوام لذا تعابل الوجود الحق هو الله والنشأت افعال الله تعالى كما قال تعالى الم نجعل الارض مهادا والجبال اوتادا وخلقناكم ازواجا الآيات فرؤية وجودين لموجودين بذاتها لا وجود له ولا يظهر هذا الا في الطريق ظهورا واضحا ·

❋ والبيعة ❋ الحقيقية وسيلة الى حصول هذا المعنى بطريق اليقين ابتداءً والمعاينة غايتها وفي الطريق ليس وراء ذلك الواحد الحقيقي شئ حتى يرده اليه ويقبل على غيره والواحد مشهود في كل واحد وموجود بلا واجد ·

❋ وينبغي ❋ للمريد الصوري والمعنوي ان ينوي بعد التوبة والتنصل تسليم نفسه الى الشيخ الكامل المتخلق بكمال تخلقوا باخلاق الله بحسب الوقت واهله وان يدخل في طاعته باستعداد الارادة والانطراح تحت امره ان كان يريد التجريد وتيسرت له اسبابه وان كان في السبب فكذلك الا انه يكون في سببه مع تسليمه لما يامره به وينهاه عنه ويخبر الشيخ بقصده وانقطاعه ويلتزم على نفسه حرمة الشيخ وجوبا وطاعة امره فما نهاه تركه مطلقا وما امره لا يفعل غيره وان بدا له في الامر شئ يوجب تاخره ابانه للشيخ كل الابانة وعرض امره عليه فما اقره عليه قر وما نفره عنه نفر وسبيل الشيخ ان يقبله على ذلك بفضله ولا يرى له حقا عليه واجبا ويرى حق الشيخ عليه

واجبالانه اذاكان كذلك نفعته هذه المقاصد واثمرت له هذه النيات اعمالا صالحة خالصة لله تعالى يرجى تعجيل نفعها اما تاجل باذن الله عليه فاذا قبل الشيخ منه ذلك وارتضاه له بايعه *

* وصورة البيعة * ان يضع المريد يديه جميعاً بين يدى الشيخ ان كان ذكراوان كانت انثى فلهاحكم مستقل بالخطاب والنصيحة والامر شفاها اوبواسطة ثوب اوماء يضع يده فيه وتشاركه ان لاقي(١) بهادون مسك يدامامطلقاً اوبلا حائل على التفصيل الآتي ان شاء الله تعالى ويحيط الشيخ بيديه تفاؤلا بقبوله واستيعاب القبول كلتى يديه الظاهرة والباطنة وحضرتيه الدنيا والآخرة او يضع الشيخ يديه بين يدى المريد اشعارا بانى محافظ لكل ماتأمرنى به لااترك منه شيئا باختياري وفايةالك بنفسى لااسلك لمكروه حتى يبدأ بى اوازول وهذا مااختاره سيدنا محمد الغوث طاب الله ثراه وماعليه اهل بلاده وولايته *

* وصيغة * اخرى ان يضع المريد يديه مجموعتين واليمنى اعلاها ويضع الشيخ يده عليهامن اعلاه اشعارابالخلافة وايماءاليهافي بيان النيابة عمن سبقه الى منتهى الامر ثم يأمره بالتوبة فيقول تب الى الله توبة نصوحا بحسب توجهه ونيته خالصالله تعالى من غير تردد حالاولاحكم له على غيب الله وانما يسئل عن صحة عقده وتوجهه حالا ولا يخله مايرد بعد مالاارادة له فيه ولااختيار له وتجب عليه التوبة منه وهوتجديد هذه التوبة بعينها ولذا يسمى تجديدا بقولهم فيجدد التوبة لما اصابها من الوهن فيستغفر الله ويتوب اليه فيقبل الشيخ مهدوه يلقنه الكلمة الطيبة ثلاثا ويسمعهامنه ثلاثا ثم يلبسه قلنسوة اوشيئامن اللباس ان تيسر تفاؤلا بتبديل حاله الاول الى حاله الثانى

صورة البيعة

كما في تحويل الرداء في الاستسقاء ثم يومر بمصافحة الاخوان من حضر المجلس تفاءلاً بالدخول فيهم والقبول منهم اذ هم من الشيخ كالجوارح من الجسد ومنازله الحسية والمعنوية ثم يامره الشيخ باجتناب المحرمات والمكروهات وملازمة الصوم ونوافل الخيرات والصلوات وينبهه بان لا يخرج عن العهد والامر وانه ان فعل ذلك خرج من الارادة. (واذا اراد) الاجمال لضيق وقت اوسبب دعا الى ذلك اكتفى في وصيته له بتحليل الحلال وتحريم الحرام. هذا ماذكره سيدنا محمد الغوث طاب ثراه وقرت بالله عيناه واولياه.

﴿ وللبيعة ﴾ صورة اخرى و كيفية ثانية وهي ماتعمل في اوسط جزيرة العرب اوطولها كلها و كذا عرضها الا ماقل منه (وهي) ان يجعل طالب البيعة يده مبسوطة تحت يد الشيخ ان كان وحده وان شاركه احد جعل يده تحت يد طالب البيعة اولا وان تعددوا ويد الشيخ مبسوطة فوق يده مع الجميع.

﴿ ثم يقول ﴾ اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما. يتلو الآية تيمنا وتفاؤلا بتحقيق المتابعة في الطريقة كالشريعة الى ان يبدي الله لهم اعلام الحقيقة ويقول عقب الآية للبايع اوالمبايعين ان كانوا جماعة قل اوقولوا بصيغة الجمع للجماعة اوالافراد للفرد رضيت بالله ربا وبالاسلام دينا وبسيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم نبيا و بالقرآن اماما وبالكعبة قبلة وبالفقراء اخوانا وبسيدي الشيخ شيخا ومربيا ودليلا وهم اوهو يتابعه في اللفظ كما يقول كلمة كلمة الى منتهى ذلك وبالفقراء التابعين اخوانا لي ما لهم وعلي ما عليهم الطاعة تجمعنا والمعصية تفرقنا فيقول كذلك اقرارا بالطاعة في كل ذلك ووفاء بالبيعة عليه بقدر الاستطاعة لان العقد بالمبايعة له كما قال تعالى يبايعنك على

ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين ببهتان يفترينه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك فى معروف فبايعهن يعني على ذلك واستغفر لهن الله مما فرط ان الله غفور رحيم • وقوله تعالى ولا يعصينك فى معروف جامع سبل الحق كلها والخلفاء له فيها كذلك وهو المراد بقولهم الطاعة تجمعنا والمعصية تفرقنا • ثم يقول الشيخ ويقولوا كل ما يقول استغفر الله الذى لا اله الا هو الحي القيوم واتوب اليه ثلاثا جهرا (ثم يقول) الشيخ وهم بقوله بعد الثلاث يقولون لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله ثلاث مرات مادا بها صوته يقصد التلقين للذكر مع البيعة واعلانا بالتوحيد واشهادا عليه فاذا كملت الثلاثة منه قالوها ثلاثا تبعاله كما قال • ثم زاد وامنها بطريق الحدر والاسترسال فيها نفسا جيدا مع تغميض العين واحضار القلب لجلال الوحدانية ومراعات المنة بهذه التفضلات الربانية الموصلة لصحة النسب باولياء الله على سنن التخصيص والكرامة لان هذا الفقير الصحيح النسب اليهم اذ اخذ عنه من لم يجد مرشدا صح به نسبه للطريق واهلها فان لازم الطاعة وتجنب المعصية نجب باذن الله تعالى فله اثر كريم •

(ثم بعد ذلك) يختم الشيخ كما يرى ويقول (اللهم) خذمنه وتقبل منه وافتح عليه باب كل خير كما فتحته على انبيائك واوليائك وعبادك الصالحين وان كانوا جماعة جمع في الدعاء ثم يقوم الفقير و يسلم على من حضر من اخوانه ثم يامره الشيخ بعد ذلك بما يرى فيه صلاح دينه ودنياه بقدر حاله متجردا كان اومتسببا و يبين لهما من الخدمة والنصيحة والمعاملة بما يليق وعليه قبول الامر من غير تفتيش عليه ولا تحكم ولا تفهم بل طاعة محضة للامر وان شق عليه امر عرضه على الشيخ فينظر فيه بما يبقيه على ما امره اولا ويوسع له بحسب نظره ويجعل له وردا من التهاليل على قدر حاله صبحا ومساء لا يخل بما اوصاه به و يقطع له ما يقطعه عنه ولا يقطعه كيف اوصاه به

بمدة اودا ئما·

﴿وعلى الجملة﴾ انه لا يحدث الا ما امره به ولا يقصر فيه وان جرى له عذر اتباً به ليكون على بينة من امره ان كان حاضرا عنده او قريبا منه والا راسله في ذلك وما احد له وقف عنده ليعود نفع ذلك عليه لان من تعدى الحد ظلم نفسه ومن وقف عنده رحمها ودني واقترب فلا يزال حتى تزال له الحجب عنه بقدر حاله وتحبه كما احبه·

﴿وللشيخ﴾ الكامل كما ذكره سيدنا محمد الغوث ثلاث مراتب من الشرف فهي علامته الظاهرة عليه (احدها) القيام بظاهر الشريعة المحمدية من الاحكام وامتثال الاوامر والنواهي فيتحلى ظاهره بمظاهرها· (والثاني) رسم الولاية الخصه والقيام باحوالها وطرائقها حتى يتمكن من التحلي بسلطان الوحدانية ويظهر له ثمرة كان الله ولا شيئ معه وكل شيئ هالك الا وجهه مع الحفظ بسلطان هو الاول والآخر وله بهذا السبق على غيره الذين لم يصلوا اليه (والثالث) رسم الولاية المطلقة بشهود ان جميع التقييدات نشأت عن حضرة الاطلاق وكان منها ظهورها انتهى فمثاله تقريبا كتعيين المشأت المائية المقيدة مثلا على مطلق الماء وكتعيين النواة اولها عين آخرها وآخرها عين اولها وظاهرها هو باطنها وباطنها هو ظاهرها اذلا يحصل من النواة الا الرطبة ولا من الرطبة الا النواة وهلم جرا دائما وسرمدا الاحدية ومنشأت العوارض واللواحق بينهما من لواحقها وتوابعها وقشور ذاتها وزينة ظهورها زينة الكواكب وحفظا وكذا كل ذرة· قال فمن اجتمعت فيه هذه الثلاثة المذكورة اولا واتصف بها فهو الواصل الى مرتبة الكمال (ويكون) وارث المصطفى عليه افضل الصلاة والسلام (والجامع) بين الشريعة والحقيقة وهي الولاية ويكون قدمه على قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فهو

﴿للشيخ الكامل ثلاث مراتب من الشرف﴾

بالاتباع مستمد منه ابدا انتهى.

﴿ فصل ﴾

﴿ قال الله تعالى ﴾ جل ثناؤه وتقدست اسماؤه (١) يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون.

﴿ قال الامام ﴾ الجامع بين المعقول والمنقول الصالح المتعبد الزاهد القاضي ناصر الدين ابو الخير عبدالله بن عمر البيضاوي رحمه الله تعالى في اوائل سورة البقرة والمتقي اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى والوقاية فرط الصيانة وهو في عرف الشرع اسم لمن يقي نفسه عما يضره في الآخرة وله ثلاث مراتب. (الاولى التوقي عن العذاب المخلد بالتبري عن الشرك وعليه قوله تعالى والزمهم كلمة التقوى والثانية) التجنب عن كل ما يؤثم من فعل او ترك حتى الصغائر عند قوم وهو المتعارف باسم التقوى في الشرع والمعنى بقوله تعالى ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا (والثالثة) ان يتنزه عما يشغل سره عن الحق ويتبتل اليه بشراشره وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته وقد فسر قوله تعالى هدى للمتقين على الاوجه الثلاثة انتهى وحيث ان الخطاب في الآية السابقة للذين آمنوا. (فالمراد) ﴿ ما بعد المرتبة الاولى والظاهر انها الثانية بناء على ان الثالثة مما يترتب على قوله وجاهدوا بعد قوله وابتغوا اليه الوسيلة وذلك ان المرتبة الثالثة لا تيسر لطالبها الا بالجهاد في سبيل الله مع الاعداء الباطنة والظاهرة على ميزان خاص ولا يهتدى اليه على وجه الكمال والاستيفاء الا العلماء الذين هم ورثة الانبياء علما وحالا.

﴿ قال الله تعالى ﴾ قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن تبعني. فمن اتبعه اتباعا خاصا حصل على نهاية صحيحة باذن الله فكان داعيا الى الله

---

١ قوله قال الله تعالى جل ثناؤه الى قوله في الطريق ايضا وجملته تسع اوراق لا توجد في اكثر النسخ ١٢ هامش الاصل

على بصيرة ووراثة لان طريقها لما كان اجل الطرق واسناها لكون غايته هوالحق سبحانه وتعالى الذى هواشرف الموجودات واعز المعلومات لااله الاهوفلايدل سالكيها الامن كان على بصيرة ناشئة من اتباع خاص كامل قد انزله منزلة ورثة الانبياء علما وحالا فان مقام الدعوة الى الله الذى هو مقام الشيخوخة هومقام الوراثة للرسل الذين هم خواص الانبياء عليهم الصلاة والسلام .

﴿والحاصل﴾ فيه من الورثة يقال له الشيخ والوارث والاستاذ فلابد ان يكون عارفاً بوجوه الجهاد مع الاعداء الظاهرة والباطنة ومن هنا قال الامام محي الدين قدس سره فى صفة الاستاذ ان يكون عارفا بالخواطر النفسانية والشيطانية والملكية والربانية عارفا بالاصل الذى تنبعث منه هذه الخواطر عارفاً بحركاتها الظاهرة عارفاً بما فيها من العلل والامراض الصارفة عن صحة الوصول الى عين الحقيقة عارفا بالادوية واعيانها عارفا بالازمنة التى يحمل فيها المريد على استعمالها عارفاً بالامزجة عارفا بالعلائق والعوائق الخارجية مثل الوالدين والاولاد والاهل والسلطان عارفاً بسياساتهم ويجذبه المريد صاحب العلة من بين ايديهم (ثم قال) فلابد ان يكون عند الشيخ دين الانبياء وتدبير الاطباء وسياسة الملوك وحينئذ يقال له استاذ انتهى .

﴿واذا علمت هذا﴾ ظهر لك ان الشيخ يصح ان يطلق عليه الوسيلة وراثة كما ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصح ان يكون وسيلة بالاصالة بالوضع الالهي وذلك ان الوسيلة كما قال البيضاوى من وسل الي كذا اذا تقرب اليه ولاشك ان الشيخ لكونه واسطة ودليلا للمريد في سلوك طريق جهاده لكونه يأمره بالمعروف وينهاه عن المنكر في سلوكه على تفاوت درجاتها زمانا ومكانا وشخصا نيابة وخلافة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هومايتقرب به المريد الى الله تعالى

كالنبي صلى الله عليه وآله وسلم اذ من المعلوم ان سلوك المريد على هذا الوجه الخاص مقرب له الى الله تعالى باذنه قربا خاصا والواسطة فيه بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو الشيخ باذن الله فصح ان يكون وسيلة كالنبي صلى الله عليه وآله وسلم واذا ظهر لك صحة هذا الاطلاق تبين ان معنى الوسيلة لا ينحصر فيما قيد به البيضاوى رحمه الله تعالى حيث قال اى ما يتوسلون به الى ثوابه والزلفى منه من فعل الطاعات وترك المعاصى الى آخره على ان ترك المعاصي قد فهم من قوله اتقوا الله لما مر ان المراد به ما بعد المرتبة الاولى بدليل كون الخطاب مع المؤمنين واذا لم يجب انحصاره فيما ذكره وصح كون الشيخ كالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وسيلة ظهر ان الابتغاء المطلوب بعد الايمان والمرتبة الثانية للتقوى كما كان بالنسبة الى الصحابة ابتغاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابتغاء خاصا يتبعه جهاد خاص ينتج فلاحا خاصا كما يشير اليه البيضاوى رحمه الله تعالى في الآية حيث يقول وجاهدوا في سبيله بمحاربة اعداء الله الظاهرة والباطنة لعلكم تفلحون بالوصول الى الله والفوز بكرامته انتهى كذلك يكون بالنسبة الى غير الصحابة في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابتغاء ورثته الكمل ابتغاء خاصا يتبعه جهاد خاص ينتج فلاحا خاصا باذن الله تعالى وذلك في الطائفتين بحصول المرتبة الثالثة للتقوى وما يتضمنه على حسب تفاوت درجات سلوكهم وجهادهم المنبعثة من تفاوت درجات استعداداتهم السابقة في علم الله الازلى ٭

❋ ثم ان هذا ❋ الابتغاء الخاص للوسيلة اليه تعالى يتضمن مبايعة خاصة غير المبايعة الاولى التى هى المبايعة على الاسلام فان البيعة تختلف باختلاف المقامات فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما جاءه الاعرابي ليسلم بايعه على الاسلام ٭ (ولما كان (يوم الحديبية مظنة لوقوع القتال بناء على ما بلغهم

من قتل عثمان رضي الله عنه لما ذهب بكتاب الصلح الى عسكر المشركين وكان بعض المشركين طعن فيهم بالفرار عند اللقاء بايعوا على الصبر وعلى عدم الفرار ولو وقع الموت ٠

﴿ ولما كانت ﴾ بيعة العقبة في غرة الاسلام ويتبعها الهجرة اليهم وانتصابهم الحرب الاسود والاحمر على طول المدى وكان مظنة للتزلزل بايعوا على السمع والطاعة في المنشط والمكره مع النص على امور مهمة وعلى هذا فليتنبه والله اعلم (وحيث) ان المريد يقول للشيخ رضيت بك شيخا ومربيا ودليلا فقد بايعه على المنشط والمكره فان التربية لا تتم الا بهذا فان حظ المريد وكل موقن من (قوله تعالى) يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة اذ ينظر فيها الى نفسه الامارة بالسوء التي تحمله على المحظور والمكروه وتعدل به عن الواجب والمندوب فانها اقرب الكفار بالصحبة والاعداء اليه واشد الاعداء شكيمة(١) واقواهم عزيمة فجهادها هو الجهاد الاكبر كما يرشد اليه قوله صلى الله عليه وآله وسلم قد متم خير مقدم وقدمتم من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر مجاهدة العبد هواه اخرجه الخطيب عن جابر بن عبد الله كما في الجامع الصغير وغيره وطريق جهادها على الاستيفاء مجهولة عند المريد فلا بد من التسليم والانقياد وترك الاعتراض اذا لقي في بحر الابتلاء حتى يفتح الله بمنه وكرمه ٠

﴿ ومن الاسرار ﴾ التي يتضمنها البيعة على السمع والطاعة في المنشط والمكره ان هذه البيعة تتضمن اتحاد متعلق الارادة للشيخ والمريد باندراج ارادة المريد في ارادة الشيخ ولهذا قالوا الارادة ترك الارادة ٠ (وقالوا) من شرط المريد ان لا تكون له ارادة بل يكون مع الشيخ على ما يريده الشيخ فهو مريد لما يريده الشيخ وتارك لارادة ما سواه (ومثاله) كما قال الكريم للاكرم

﴿ ذكر اسرار البيعة ﴾

(١) الشكيمة الانفة ١٢ قاموس.

فان اتبعتني فلا تسألني عن شيء اى مطلقا حتى احدث لك منه ذكرا اى ابتداء مني لا بسوال منك. فاذا حصل له التوحيد الارادى في التعدد الصوري قد حصل على طرف من التوحيد في عين الكثرة في مبدأ امره واليه المنتهى اذا سلك وتم له الامر باذن الله فانكشف له بتوحيد الافعال مع اثبات الكسب الناشئ من توحيد الصفات فما فوقه في عين تعددها واذا حصل هذا التوحيد في الارادة حصل له نوع اتصال معنوى بالشيخ و قلب الشيخ الوارث الكامل موضع نظر الحق ومعدن علومه وحضرة اسراره و خزانة انواره فعند اتحاد الارادة واندراج ارادة المريد في ارادته يد الشيخ برقيقتها المتصلة به امدادا من الفيوض الواردة عليه من الحق سبحانه و تعالى. ولنذكر ههنا بعض احاديث البيعة تبركا و ذكرى.

احاديث البيعة

اخبرني الامام احمد بن على العباسي الشاوى عن الشمس محمد الرملي اح ؟ واخبرنا الرملي بالاجازة العامة عن شيخ الاسلام زين الدين ابي يحيى زكرياء بن محمد الانصاري عن الحافظ ابن حجر العسقلاني عن ابي الحسن الدمشقي عن ابي العباس الحجازى عن ابي عبدالله الزبيدي عن ابي الوقت السجزى عن ابي الحسن الداودى عن ابي محمد الحموى عن ابي عبدالله الفربرى عن الامام ابي عبدالله البخارى قال في باب كيف يبايع الامام الناس. حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن يحيى بن سعيد اخبرني عبادة ابن الوليد اخبرني ابي عن عبادة بن الصامت قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم على السمع والطاعة في المنشط والمكره وان لا ننازع الامر اهله وان نقوم اونقول بالحق حيثما كنا لانخاف في الله لومة لائم.

قال الحافظ ابن حجر العسقلاني المراد بالكيفية الصيغ القولية لا الفعلية

بدليل ماذكره فيه من الاحاديث الستة وهي البيعة على السمع والطاعة وعلى الهجرة وعلى الجهاد وعلى الصبر وعلى عدم الفرار ولو وقع الموت وعلى بيعة النساء وعلى الاسلام وكل ذلك وقع عقد البيعة بينهم فيه بالقول انتهى يعني ان البخاري لم يذكر في هذا الباب حديثا يدل على كيفية المبايعة الفعلية اعني كيفية المصافحة الواقعة بين المتبايعين وانما ذكر الاحاديث المتضمنة للصيغ القولية وآية ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم دالة على احدى الكيفيات الفعلية وقد مرت في الثالثة (ويوضحه) ما في الدر المنثور في سورة البقرة من قوله *

(واخرج الطيالسي وعبد بن حميد عن نافع قال جاء) رجل الى ابن عمر فقال يا ابا عبد الرحمن رأيتم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم باعينكم هذه قال نعم وكلمتموه بالسنتكم هذه قال نعم وبايعتموه بايمانكم هذه قال نعم قال طوبى لكم فقال ابن عمر الا اخبركم بشيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال سمعته يقول طوبى لمن رآني وآمن بي وطوبى لمن آمن بي ولم يرني ثلاث مرات انتهى (فدل) على ان المبايعة كانت كيفيتها المشهورة المصافحة بالايمان كما يصرح به ايضا قول النساء في حديث اميمة بنت رقيقة كلاهما بالتصغير فيهما رضي الله عنهما يا رسول الله الا تصافحنا قال اني لا اصافح النساء انما قولي لمائة امرأة كقولي لامرأة واحدة اخرجه جماعة منهم الترمذي والنسائي وابن ماجة ٠

﴿ وحيث ﴾ ان المريدين للسلوك متعرضون للجهاد الاكبر فشيخهم امامهم في ذلك نيابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذين يبايعونه انما يبايعون رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطة مشائخ السلسلة اليه يد رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطتهم فوق ايديهم ٠ (كما يوضحه) قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لمن جاءه فقال اني اريد ان ابايعك قال او ما بايعت اميري قال بلى قال اذا بايعت

امیرسے فقد بایعتنی الحدیث ۰ (و کما) یشیر الیة جواب نساء الانصار لعمر بن الخطاب رضی الله عنه لما بعثه رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم الیهن لیبایعهن فقال انی رسول رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم الیکن فقلن مرحبا برسول الله و برسول رسول الله صلی الله علیه وسلم فرحبن برسول الله لتجلیه فی رسوله بمقتضی ما فی قلوبهن من الایمان به صلی الله علیه وسلم المنتهی الی مقام الاحسان اللائق بهذا المقام کانهم یرونه نظیر قول اسعد بن زرارة رضی الله عنه فی بیعة العقبة بعد کلام طویل مخاطبا لرسول الله صلی الله علیه وسلم نبایعك علی ذلك و نبایع الله ربنا وربك ید الله فوق ایدینا الحدیث بطوله قاله قبل نزول آیة ید الله فوق ایدیهم ۰

❊ ولنورده ❊ تبرکا بذکرهم و بلاغا فنقول ۰ (اخبرنی) شیخنا الامام احمد بن علی العباسی الشناوی قدس سره عن والده عن عبد الوهاب الشعرانی عن الحافظ جلال الدین السیوطی رحمه الله فی جمع الجوامع معزوا الی ابی نعیم عن الزهری ان العباس بن عبد المطلب مر بالنبی صلی الله علیه وسلم وهو یکلم النقباء ویکلمونه فعرف صوت النبی صلی الله علیه وسلم فنزل وعقل راحلته ثم قال لهم یامعشر الاوس والخزرج هذا ابن اخی وهو احب الناس الی فان کنتم صدقتموه وامنتم به وارد تم اخراجه معکم فانی ارید ان آخذ علیکم موثقا تطمئن به نفسی ولا تخذلوه ولا تغروه فان جیرانکم الیهود وهم له عدو ولا آمن مکرهم علیه فقال اسعد بن زرارة وشق علیه قول العباس حین اتهم علیه اسعد واصحابه یارسول الله ائذن لنا فلنجبه غیر مخشنین لصدرك ولا متعرضین لشئ مما تکره الاتصدیقا لاجابتنا ایاك وایمانا بك فقال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم اجیبوه غیر متهمین فقال اسعد ابن زرارة واقبل علی النبی صلی الله علیه وآله وسلم یارسول الله ان لکل دعوة

سبيلا ان لين وان شدة وقد دعوتنا اليوم الى دعوة متهجمة للناس متوعرة عليهم دعوتنا الى ترك ديننا واتباع دينك وتلك رتبة صعبة فاجبناك الى ذلك ودعوتنا الى قطع ما بيننا وبين الناس من الجوار والارحام القريب والبعيد وتلك رتبة صعبة فاجبناك الى ذلك ودعوتنا ونحن جماعة في دار عز ومنعة لا يطمع فينا احد ان يرأس علينا رجل من غيرنا قد افرده قومه واسلمه اعمامه وتلك رتبة صعبة فاجبناك الى ذلك وكل هذه الرتب مكروهة عند الناس الا من عزم الله له على رشده والتمس الخير في عواقبها وقد اجبناك الى ذلك بالسنتنا وصدورنا ونعم ايماناً بما جئت به وتصديقاً بمعرفة ثبتت في قلوبنا نبايعك على ذلك ونبايع الله ربنا وربك يد الله فوق ايدينا ودماؤنا دون دمك وايدينا دون يدك نمنعك بما نمنع منه انفسنا وابناءنا ونساءنا فان نف بذلك فبالله نفي ونحن به اسعد وان نغدر فبالله نغدر ونحن به اشقى هذا الصدق منا يارسول الله والله المستعان (ثم اقبل) على عباس بن عبد المطلب بوجهه فقال واما انت ايها المتعرض بالقول دون النبي صلى الله عليه وآله وسلم فالله اعلم ما اردت بذلك ذكرت انه ابن اخيك واحب الناس اليك فنحن قد قطعنا القريب والبعيد وذا الرحم ونشهد انه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ارسله من عنده ليس بكذاب وان ما جاء به لا يشبهه كلام البشر واما ما ذكرت انك لا تطمئن الينا في امره حتى تأخذ مواثيقنا فهذه خصلة لا نردها على احد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخذ ما شئت ثم التفت الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يارسول الله خذ لنفسك ما شئت واشترط لربك ما شئت فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اشترط لربي عزوجل ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ولنفسي ان تمنعوني مما تمنعون منه انفسكم وابناءكم ونساءكم قالوا

فذلك

فذ لك اك يا رسول الله انتهى ٠

﴿ فينبغي ﴾ للنبيه الخبير ان يتنبه لفقرات الكلام المنتهية الى درجات الاحسان في الايمان بادي القريحة الايمانية التي بها انتهوا فانتهوا الى الايمان برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى اجابوا بما ذكر واخصوصاً قوله في صريح التوحيد والايمان بالله وماجاء به عنه اجمالا قبل التفصيل من قوله للرسول نبايعك على ذلك ونبايع الله ربناورب لك يدالله فوق ايدينا وهذامن قبل نزول الآية وكذا قوله فان نف فبالله نفي ونحن به اسعد وان نغدر فبالله نغدر ونحن به اشقى فهذا هو التكليف كله ومبلغ الايمان بالقدر لاهل النظر وهذه العقبة التي من اقتحمها كان اول اصحاب الميمنة وماادراك ما العقبة وهذا مانزل به تفصيل القرآن كما قال هذا الصدق منا والله المستعان فكل هذه غايات الايمان وبها زالت عنهم صعوبات المكاره ابتداء لانه لم ينته ذكر الاحسان في الايمان الا الى ماقال من عباد ته في قوله كأنه يراه فيما يجب لله ولرسوله ولنفسه ومثله فرقاه الله الى ذلك وقومه وبه استجابوا ونطقوا به نطقوا بما هو تفصيل آيات القرآن وصحاح السنة لمن تدبره واستجلاه ولم يرقوا الى ماذكروا الا به وبرؤية الاستعانة بالله وان الاسعاد منه والاشقاء منه فزالت عنهم صعوبات الامور المذكورة كلها عنهم بتوحيد الله وهو كمال التوحيد له والايمان به بديهة ٠

﴿ ولا يخفى ﴾ ان كل هذه المكاره الصعاب قد تقع لبعض مريدى السلوك وان تكون بيعته متضمنة للبيعة عليها او على وجه خاص اعني من حيث كونها علائق وعوائق اذا كان لمريد كثير العلائق والعوائق ٠ وفي الحديث تنبيه على ان من وفق لهذه البيعة الخاصة بموافقة قلبه للسانه والاقدام على اقتحام ورطات تلك الرتب المكروهة الصعبة كان ذلك علامة كونه ممن عزم الله له

على رشده ويلتمس الخير في عواقبها فان الجنة حفت بالمكاره و فيه انه لا ينبغي له ان تمنعه عزته و رياسته العرفية عن الانقياد لغريب مفرد عن قومه بعد ما ظهر له بالقرائن انه على بصيرة في دعوته الناس الى الله فيظهر له مصداق و لله العزة ولرسوله وللمؤمنين هذا الايمن الخاص فيعلم ان العز الحقيقي في هذا التخلي والانقياد للوارث الكامل وفي قوله وايدينا دون يدك اشارة الى الكيفية الثانية من صورة المبايعة فانها احد وجوه ذلك الكلام و لو بالاشارة و فيه تنبيه الى غير ذلك مما لا نطيل بذكره وبالله التوفيق ٠

❋ فصل في بيعة النساء ❋

(وبالاسناد) السابق الى البخاري وقال في باب اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حدثنا اسحاق ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه قال اخبرني عروة ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يمتحن من هاجر اليه من المؤمنات بهذه الآية يقول الله يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك الى قوله غفور رحيم ٠

❋ قال عروة ❋ قالت عائشة فمن اقر بهذا الشرط من المؤمنات قال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد بايعتك كلاما ولا والله ما مست يده يد امرأة قط في المبايعة ما بايعهن الا بقوله قد بايعتك على ذلك ٠ (و فيه) ما يقتضي ان محل البيعة من غيرهن اليد وان مبايعة الرجال باليد كما وضع يده على يده عن عثمان رضي الله عنه فما كانت بالقول بل باليد يد الله فوق ايديهم ٠

❋ وقال في باب ❋ بيعة النساء , حدثنا , محمود ثنا عبد الرزاق انا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الآية لا يشركن بالله شيئا قالت وما مست يد

❋ فصل في بيعة النساء ❋

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يد امرأة الا امرأة يملكها ·

﴿ وقال في باب ﴾ اذا جاءك المؤمنات يبايعنك (حدثنا) ابو معمر ثنا عبد الوارث ثنا ايوب عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ علينا ان لا يشركن بالله شيئا ونهانا عن النياحة فقبضت امرأة يدها فقالت اسعدتني فلانة اريد ان اجزيها فما قال لها النبي صلى الله عليه وآله وسلم شيئا فانطلقت ورجعت فبايعها · (قال الحافظ) ابن حجر في فتح الباري في حديث عائشة ولا والله ما مست يده يد امرأة الى آخره · القسم لتاكيد الخبر وكان عائشة اشارت بذلك الى الرد على ما جاء عن ام عطية · (فعند) ابن خزيمة وابن حبان والبزار والطبراني وابن مردويه من طريق اسمعيل بن عبد الرحمن عن جدته ام عطية في قصة المبايعة قال فمد يده من خارج البيت ومددنا ايدينا من داخل البيت ثم قال اللهم اشهد وكذا الحديث الذى بعده حيث قالت فقبضت امرأة منا يدها فانه يشعر بانهن كن يبايعنه بايديهن ·

﴿ ويمكن ﴾ الجواب عن (الاول) بان مد الايدى من وراء الحجاب اشارة الى وقوع المبايعة وان لم تقع مصافحة · (وعن الثاني) بان المراد بقبض اليد التأخر عن القبول او كانت المبايعة تقع بحائل فقد روى ابو داود في المراسيل عن الشعبي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين بايع النساء اتي ببرد قطرى فوضعه على يده وقال لا اصافح النساء · (وعند عبد الرزاق) من طريق ابراهيم النخعى مرسلا نحوه وعند سعيد بن منصور ومن طريق قيس بن ابي حازم كذلك ·

﴿ واخرج ﴾ ابن اسحاق فى المغازى من رواية يونس بن بكير عنه عن ابان بن صالح انه صلى الله عليه وسلم كان يغمس يده في اناء وتغمس المرأة يدها فيه ويحتمل التعدد (قلت) وهو الاقرب والاحسن كما سيأتى (وقد اخرج)

الطبراني انه بايعهن بواسطة (وروى النسائي) والطبري من طريق محمد بن المنكدر ان اميمة بنت رقيقة (بقافين مصغرا) اخبرته انها دخلت في نسوة تبايع فقلن يارسول الله ابسط يدك نصافحك فقال انى لا اصافح النساء ولكن ماخذ عليكن فاخذ علينا حتى بلغ ولا يعصينك فى معروف فقال فيما اطقن واستطعن فقلن الله ورسوله ارحم بنا من انفسنا (وفي رواية الطبرى) ماقولى لمائة امرأة الا كقولي لامرأة واحدة وقد جاء فى اخبار اخرى انهن كن يأخذن بيده عند المبايعة من فوق ثوب اخرجه يحيى بن سلام فى تفسيره عن الشعبي .

(وفي المغازى) لابن اسحاق عن ابان بن صالح انه كان يغمس يده في اناء فيغمسن ايديهن فيه انتهى (قلت ، واقرب ما يجمع به بين الروايات احتمال التعدد . ثم انها تارة بالقول فقط من غير مصافحة لهن . وتارة بالمصافحة لهن بحائل ثوب . وتارة بواسطة غمس اليد فى الماء فيصح قول عائشة رضى الله عنها كانه صلى الله عليه وآله وسلم مامست يده يد امرأة قط اى بلا حائل الا امرأة يملكها ويكون قولها ما يبايعهن الا بقوله قد بايعتك على ذلك محمولا على مبلغ علمها في ذلك .

﴿ ويشهد له ايضا ﴾ بالكلام وعدم المصافحة (ما اخرجه) الطبرانى فى الكبير عن اسماء بنت يزيد قالت انا من النسوة اللاتى اخذ عليهن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكنت جارية ناهدا جرية على مسألته فقلت يارسول الله ابسط يدك حتى اصافحك قال انى لا اصافح النساء ولكن اخذ عليهن ما اخذ الله عليهن .

﴿ ويشهد ﴾ لوقوع المصافحة بحائل ما اخرجه الطبرانى عن معقل بن يسار ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يصافح النساء من تحت الثوب .

و يشهد للمرسل الشعبي عندابي داود مااخرجه الطبراني في الكبير حدثنا
محمد بن عبدالله الحضرمي ثناجبارة بن المغلس ثنا عبدالله بن حكيم عن حجاج عن
داود بن ابي عاصم عن عروة بن مسعود الثقفي رضي الله عنه قال كان رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم عند ماء ذابايع النساء غمسن ايديهن فيه وهذا
يحتمل انه اكتفى بمجرد الغمس من غير مصافحة اكتفاء باتصال ايديهن بما
اتصلت به يد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بلا واسطة ويحتمل انه صافحهن
بعد الغمس من الطرفين اكتفاء بحيلولة الماء كالقميص (وربما) يشهد لصحة
كون الماء حائلا بالنسبة الى بعض ما في الجامع الكبير معزو الابن سعد والطبراني
عن السوداء من قوله صلى الله عليه وآله وسلم انطلقي فاختضبي ثم تعالى حتى ابايعك
و الذي يوضح التعدد وقوعها بواسطة عمر بن الخطاب رضي الله عنه
كما اشار اليه في الفتح فيما نقلناه عن الطبراني عن ام عطية قالت لما دخل
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة جمع النساء في بيت ثم بعث الينا عمر
ابن الخطاب فقام على الباب وسلم فقال اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكن
فقلن مرحبا برسول الله وبرسول رسول الله قال بعثني اليكن لابايعكن على ان
لاتسرقن الى آخره فاخرجنا ايدينا من خارج الباب واخرج يده فبايعنا الحديث
فان ام عطية قد بايعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بلا واسطة عند البخاري
كما مر وهنا كانت في اللائي بايعن عمر وقد وقعت المبايعة متعددة من الرجال فالنساء
اولى بذلك كما سيتضح ثم هذا الاخراج يحتمل الاكتفاء فيه بمجرد الاشارة كما
سيجئ عن ابن حجر ويحتمل المصافحة بحائل والله اعلم ٠
و الذي يظهر بناء على تعدد البيعة لهن ووقوع جميع الكيفيات المذكورة
كل منها مرة او اكثر وكل منها الطائفة مخصوصة و تكرر بعض الكيفيات لاكثر

من طائفة انه صلى الله عليه وسلم بايعهن بتلك الكيفيات المختلفة كل فرقة اوا كثر مرة واحدة اوا كثر بكيفية واحدةاوا كثر مراعاة لاختلاف احوالهن ومقتضى طبائعهن وتفاوت درجاتهن في كونهن مالكات للطبع غير مملوكات له وتفاوت درجاتهن في احتياجها الى مزيد امداد و الله اعلم *

﴿قال الحافظ﴾ ابن حجر في فتح الباري شرح صحيح البخاري في حديث عائشة المذكور في باب بيعة النساء (وقد ذكرت) في تفسير الممتحنة ما خالف ظاهره . قالت عائشة من اقتصار . في مبايعته صلى الله عليه وسلم النساء على الكلام وماورد انه بايعهن بحائل او بواسطة ما يغني عن اعادته (وقد يؤخذ) من قول ام عطية في الحديث الذي بعده فقبضت امرأة يدها ان بيعة النساء كانت ايضاً بالايدي فيخالف مانقل عن عائشة من هذا الحصر (والجواب) بما ذكر من الحائل و يحتمل انهن كن يشرن بايديهن عند المبايعة بلا مماسة

﴿وقد اخرج﴾ اسحاق بن راهويه بسند حسن عن اسماء بنت يزيد مرفوعا اني لا اصافح النساء وفي الحديث ان كلام الاجنبية مباح سماعه وان صوتها ليس بعورة ومنع لمس بشرة الاجنبية من غير ضرورة كذلك انتهى . (قلت) الاشارة بايديهن عند المبايعة من غير مماسة محتمل كما قال ولكنه لا يتم كليا اذا كان امرهن بان يشرن بايديهن من تحت الثوب مثلا اخف مؤنة واستر لهن من ان يقول لواحدة منهن انطلقي فاختضبي ثم تعالي حتى ابايعك او يقول لواحدة منهن لا ابايعك حتى تغيري كفيك كانها كفا سبع وهو عند ابي داود على ما في جمع الجوامع .

﴿فالظاهر﴾ التعدد وان المبايعة قد وقعت بالكلام فقط وهو ما شهدته عائشة رضي الله عنها وقد وقعت مع المصافحة بحائل مع تفاوت مراتبه كثافة و لطافة حيث لم تطلع كما في انكارها رضي الله عنها الحديث السباطة ومثله مع ثبوته وصحة

حديثه فلا بعد واللّٰه اعلم • (وقد وقعت) المبايعة متعددة مع الرجال والنساء احوج الى ذلك وذلك ان كل بيعة تحدث اتصالا معنويا بين المتبايعين ولكل اتصال امداد خاص من المتبوع لتابعه والنساء احوج الى مزيد الامداد والتقوية كونهن اضعف والله اعلم • او بالاسناد السابق الى البخاري في باب من بايع مرتين (حدثنا) ابو عاصم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال بايعنا النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة فقال لي يا سلمة الا تبايع فقلت يا رسول الله قد بايعت في الاولى قال وفي الثانية انتهى •

❊وقد ظهر❊ بعض نتائج الامداد في غزوة ذي قرد حيث استعاد الذود الذي كان المشركون اغاروا عليه واستلب ثيابهم وكان آخر امره ان اسهم له رسول الله صلى الله عليه وسلم سهم الفارس والراجل • وفي جمع الجوامع للحافظ السيوطي معزوا الى البغوي وابي نعيم عن عتبة بن عبد السلمي رضي الله عنه قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع بيعات خمسا على الطاعة واثنتين على المحبة انتهى

❊وهذه❊ البيعات السبع كانها بازاء الاطوار السبعة للقلب المتقلب فيها باطوار الصفات السبع الجامعة للبقي ولكل بيعة اتصال ولكل اتصال امداد والله اعلم

❊ثم حديث❊ غمس اليد في الماء عند المبايعة يظهر منه ان المبايعة لما كانت اتصالا حسيا بين المتبايعين تورث اتصالا معنويا والماء اصل الموجودات كما يدل عليه حديث ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعا كل شيء خلق من الماء والتوحيد اصل الدين واول ما يبايع عليه المؤمن والمؤمنة جعل واسطة الاتصال بالمبايعة ما هو اصل في الوجود ليقع الاتصال في اصل الدين بما هو اصل في الوجود تنبيها على ان هذه البيعة رجوع الى الفطرة التي ولد عليها كل مولود ثم غيرت في بعض كما ان الماء اصل اللطائف والكثائف ولم تبق على لطافتها في اكثر المحسوسات واشارة الى ان الايمان المبايع عليه طهور معنوي كما ان الماء

طهور حسي ثم فيه اشارة الى تفاوت مراتب الايمان و درجات الاعمال كما ان تفاوت درجات غمس اليد في الماء كلا او بعضا على اختلاف درجاته والله اعلم

﴿فصل في بيعة الصغير﴾

﴿و بالاسناد﴾ السابق الى البخارى فى باب بيعة الصغير (حدثنا) على بن عبدالله ثنا عبدالله بن يزيد ثنا سعيد هو ابن ابي ايوب قال حدثني ابو عقيل زهرة بن معبد عن جده عبدالله بن هشام وكان قد ادرك النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذهبت به امه زينب بنت حميد الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يارسول الله بايعه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو صغير فمسح رأسه ودعا له وكان يضحي بالشاة الواحدة عن جميع اهله .

﴿قال الحافظ﴾ ابن حجر في فتح البارى باب بيعة الصغير اى هل شرع اولا . قال ابن المنير الترجمة موهمة والحديث يزيل ايهامها فهو دال على عدم انعقاد بيعة الصغير انتهى . قلت الظاهر ان مراده ان الصغير لا يبايع بيعة الكبير لانه يصنع معه مايليق بحاله مما يحصل به نوع اتصال فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد مسح رأسه ودعا له ومسح رأسه نوع من الاتصال الحسى اللائق بحال الصغير كالمصافحة اللائقة بحال الكبير فله احداث اتصال معنوى يليق بحال الصبي فيقبل كقبوله للاجازة والرواية اذا وعى وسوف تظهر نتيجة امداده كنتيجة دعائه له بالبركة حتى ان مثل ابن عمر وابن الزبير كانا يلتمسان بركته كما في البخارى في باب الشركة بعد ايراد الحديث مانصه وعن زهرة ابن معبد انه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام الى السوق فيشترى الطعام فيلقاه ابن عمر وابن الزبير فيقولان له اشركنا فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد دعا لك بالبركة فيشركهم فربما اصاب الراحلة كما هي فيبعث بها الى المنزل انتهى .

بيعة الصغير

وقال

﴿ وقال الحافظ ﴾ ابن حجر في قوله وكان اى عبدالله بن هشام يضحى بالشاة الواحدة عن جميع اهله وفيه اشارة الى ان عبدالله بن هشام عاش بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم زمانا بيركة دعائه له انتهى (فصل) اثر ذلك المسح والدعاء له عليه وظهر كما ظهر على المتبايعين بالمصافحة الاثر المراد بل عند الطبراني مايدل على ان الصغير اذا كان مميزا يبائع وهوما (حدثنا به) شيخنا الامام احمد بن على الشناوى العباسى عن الشمس محمد الرملى عن القاضى زكريا عن الحافظ ابن حجر عن الحافظ ابى الحسن الهيثمى في كتابه البدر المنير في زوائد المعجم الكبير للطبرانى على الكتب الستة عن ابي الفتح الميدومى عن ابي الفرج الحرانى عن محمد بن ابي زيد الكرانى قال اخبرنا ابو منصور محمود بن اسمعيل الصيرفى قال اخبرنا ابو الحسن احمد بن محمد بن الحسين بن بادشاه قال اخبرنا ابو القاسم الطبرانى . قال ومن البدر المنير في باب بيعة من لم يحتلم بخط الحافظ ابن حجر نقلت حدثنا على بن عبدالعزيز حدثنا الزبير حدثنا احمد بن سليمان عن عبدالعزيز الدراوردى عن جعفر بن محمد عن ابيه ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم بايع الحسن والحسين وعبدالله بن عباس وعبد الله بن جعفر وهم صغار لم يبقلوا (١) ولم يبلغوا لم يبايع صغيرا الامنا انتهى . وهذا دليل صحة مبايعة الصغير الذي لم يحتلم فيكون كافيا لاتصال السند وحصول البركة في الطريق ايضا والله اعلم .

﴿ فصل ﴾

﴿ و نذكر ﴾ الآن سندنا بالالباس والبيعة والتلقين . (من طريق) سيدى ووالدى في النسب والطريق شيخ الكمل وقدوة اهل الكمال في العلوم الظاهرة والباطنة سيدى الشيخ محمد بن يونس الملقب بعبد النبى بن احمد بن على

﴿ سند الالباس و البيعة و التلقين ﴾

(١) يقال بقل وجه الغلام اى خرجت لحيته ١٢ هامش الاصل.

الدجاني ثم المدني الانصاري فقد البسني وبايعني ولقنني الذكر كما بايع وتلقن ولبس من عدة مشائخ احمدية و شاذلية وقادرية و اجازني بكل ذالك كما اجازبه من الطريق القادرية اليمنية والباس خرقتها كلاهما سيدى الشيخ الامين بن الصديق قدس سره وسيدى الشيخ الامين بن الصديق قدس سره . قال في كتابه المسمى بالكشف والبيان في معرفة حقيقة الايمان و مقام الاحسان في الفصل الثانى منه مانصه بعد بسط (ثم نوجع) الى بيان نسبة خرقة سيدى الشيخ سلطان العارفين و امام المحققين شجاع الدين عمر بن احمد بن جبريل قدس الله سره واعاد علينا من بركاته ونفعنا بعلومه امين . (فاقول) و بالله التوفيق وهو حسبى ونعم الوكيل . (اني قد لبست) الخرقة الشريفة الفقرية الفخرية من سيدى الشيخ العارف بالله تعالى قدوة السالكين وسلطان العارفين وامام المحققين سيدى الشيخ عمر بن احمد بن جبرئيل قدس الله سره وهو لبسها من شيخه الشيخ عبد القادر ابن الجنيد (وهو) لبسها من ابيه الجنيد بن احمد (وهو) لبسها من ابيه احمد بن موسى المشرع (وهو لبسها من شيخه اسمعيل بن الصديق الجبرتى (وهو) لبسها من شيخه محمد المزجاجي (وهو) لبسها من شيخه ابي المعروف اسمعيل بن ابراهيم الجبرتى (وهو) لبسها من شيخه سراج الدين ابي بكر المعروف بالسلامى (وهو) لبسها من شيخه ابي بكر بن محمد المعروف بابن يغنم (وهو) لبسها من شيخه ابي احمد محمد ابن احمد (وهو) لبسها من ابيه احمد بن عبد الله الاسدى (وهو) لبسها من شيخه عبد الله بن يوسف و من شيخه عبد الله بن زربه و هما لبساها جميعا من شيخهما ابي محمد عبد الله بن علي بن حسن الاسدى وهو لبسها من شيخه شيخ الشيوخ عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه (ثم ساق) سنده المعروف الانى المنتهى الى علي بن ابي طالب من طريق الحسن البصرى و من طريق الحسين

السبط رضي الله عنهم و قدس الله اسرارهم اجمعين (وهكذا ساق) سيدى الشيخ الامين بن الصديق سند الشيخ اسمعيل الجبرتى الى سيدى عبدالقادر الجيلانى بست وسائط على ما في كتابه المذكور المسمى بالكشف و البيان-

﴿ واما الشيخ ﴾ شهاب الدين احمد بن ابي بكر الرداد القرشى الصديقى اليمنى الزبيدى الجامع بين الفقه و الحديث والتصوف الذي قال فيه شيخه اسمعيل الجبرتى للشيخ احمد ثلاثون سنة لايرى الاالله عزوجل وافعاله • فقدساق سند شيخه في كتابه عدة المرشدين و عمدة المسترشدين نحو سياق سيد سيدي الشيخ الامين الاانه زادواحداوهوالشيخ محيي الدين احمدالاسدى بين السراج السلامى و بين ابن يغنم فلنسقه لمزيد فائدة رفع الانساب و زيادة الالقاب و التراجم والتصريح بلفظ اليد •

﴿ فنقول ﴾ قال نورالله ضريحه فى كتابه المذكور لبست الخرقة من يد شيخنا شيخ شيوخ العارفين وامام ائمة المحققين المعرفين شرف الملة و الدين قطب الاولياء المقربين ابي المعروف اسمعيل بن ابراهيم بن عبد الصمد الجبرتى القرشي الهاشمي العقيلي الصوفى اليمنى الزبيدي قدس الله سره العزيز وهو لبس من يد الشيخ الكبير سراج الدين ابي بكر بن محمد بن ابراهيم بن ابي بكر بن ابراهيم بن غالب السلامي الشهير بالسراج الصوفي رحمه الله تعالى (وهو) لبس من يد شيخ الشيوخ محيي الدين احمد بن عبدالله بن يوسف الاسدى (وهو) لبس من يد شيخ الشيوخ فخر الدين ابي بكر محمد بن على بن يغنم (وهو) لبس من يد شيخ الشيوخ ابي احمد محمد بن احمد بن عبدالله بن يوسف (وهو) لبس من يد والده شيخ الشيوخ ابي محمد احمد بن عبدالله (وهو) لبس من والده شيخ الشيوخ عبدالله بن يوسف ومن يد شيخه عبدالله بن قاسم بن زربة (وهما) لبسا من يد شيخهما شيخ الشيوخ

ابي محمد عبد الله بن علي الاسدى (وهو) لبس من يد سيدنا شيخ شيوخ العالم قطب الاقطاب القطب الغوث الفرد الجامع محيي الدين ابي محمد عبد القادر بن ابي صالح موسى بن عبد الله بن يحيى الزاهد بن محمد بن داود بن موسى بن عبد الله بن عبد الله بن موسى الجون ابن عبد الله المحض بن الحسن المثنى بن الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنه وعنهم اجمعين الجيلاني رضي الله عنه وارضاه (وهو) قدس الله سره لبس من يد الشيخ ابي سعيد المبارك ابن علي المخرمي و(هو) لبس من يد شيخ الاسلام ابي الحسن علي بن احمد بن يوسف المنكاري القرشي (وهو) لبس من يد ابي الفرج محمد بن عبد الله الطرسوسي (وهو) لبس من يد ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي بكر محمد بن دلف بن خلف بن محمد بن جحدر الشبلي (وهو لبس من يد سيد الطائفة الاستاذ ابي القاسم (الجنيد) بن محمد البغدادي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي الحسن السري بن المغلس السقطي (وهو) خاله (وهو) لبسها من يد الاستاذ ابي محفوظ معروف بن فيروز الكرخي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي سليمان داود بن نصير الطائي (وهو) لبس من يد ابي محمد حبيب بن محمد العجمي (وهو) لبس من يد سيد التابعين الحسن بن ابي الحسن البصري (وهو) لبس من يد امير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ورضي الله عنه (وهو) لبس من يد رسول رب العالمين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه اجمعين (وهو) صلى الله عليه وسلم لبس من رب العالمين بواسطة الروح الامين والحمد لله رب العالمين •

❁ قال ❁ الشيخ شهاب الدين احمد بن الرداد بعد سوق هذا السند قلت هذا اللفظ من هذه النسبة المذكورة في تحرير ذكر اللبس وتحقيقه بذكر اليد هو لفظ الشيخ اقطاب الغوث الفرد الجامع شيخ مشائخ الملك والملكوت محيي الدين

عبدالقادر بن ابي صالح الجيلاني بالفاظه وحروفه اخبر به عنه الشيخ المحدث الحافظ الصائن ابو محمد يونس بن يحيي الهاشمي رحمه الله تعالى على ما اخبرنا به الفقيه العالم الصالح جمال الدين محمد بن عمر بن حسين الحاجر رحمه الله تعالى قراءة عليه في عام سبع وثمانين وسبعمائة (عن الفقيه) الامام القدوة بقية المحدثين برهان الدين ابراهيم بن عمر العلوى (قال انا) الامام تقي الدين عمر بن علي الشمعي ولبس منه الخرقة قال اخبرني شيخي القاضي الكبير المحدث فخر الدين اسحاق بن ابي بكر الطبرى المكى ولبس منه الخرقة قال اخبرني شيخي الشريف الامام المحدث ابو محمد يونس بن يحيي الهاشمي ولبس منه الخرقة وقال انه سمع من الشيخ الامام قطب الاسلام غوث الانام محيي الدين عبد القادر الجيلاني نسبة خرقة التصوف هذه في سنة خمسين وخمسمائة ولبسها من يده وساق ذكر هذه النسبة المباركة على ما قدمناه الى هنا كلام الشيخ شهاب الدين احمد بن الرداد الصديقي الزبيدى رحمه الله تعالى.

﴿ تنبيه ﴾

في النكات الاثرية على الاحاديث الجزرية تأليف الحافظ شمس الدين ابي عبد الله محمد بن ابي بكر الدمشقي الشهير بابن ناصر الدين التي الفها للتنبيه على ان الصواب عنده في بعض ما ذكر في الجزء الذي اخرجه عصريه الحافظ المقرى شمس الدين ابن الجزرى رحمه الله تعالى المشتمل على امور (منها) اسناد لبس الخرقة غير ما ذكر مخرجه ابن الجزرى قال ما صورته (ومنه) في اسناد لبس الخرقة ايضا بعد ذكر السيد الجليل الشيخ عبدالقادر الجيلاني رحمه الله عليه قال المخرج وهو من الشيخ ابي سعيد المبارك بن علي المخرمي كذا قال ابو سعيد وانما هو بسكون العين يليها الدال فهو ابو سعد المبارك بن علي بن الحسين بن بندار البغدادى المخرمي وبكنيته كنى حافده ابو سعد المبارك بن ابي الفضل يحيى بن ابي سعد المبارك المخرمى شيخ

الشيوخ برباط الحريم الظاهرى ببغداد توفي سنة اربع وستين وستمائة ٠

❊وفي اسناد الخرقة❊ ايضا قال المخرج عن ابي الفرج محمد بن عبد الله الطرسوسى وهو من الشيخ ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمى وهو من استاذه ابي بكر محمد بن خلف بن جحدر الشبلى كذا ذكره وقد سقط بين التميمى والشبلى رجل فان ابا الفضل التميمى لبس الخرقة من والده عبد العزيز بن الحارث التميمي وعبد العزيز لبسها من استاذه ابي بكر الشبلى رحمة الله عليه وكذا ذكره الامام ابو المظفر يوسف السرمرى شيخ المخرج حين روى لبس الخرقة من طريق الامام موفق الدين ابي محمد عبد الله بن احمد بن محمد بن قدامة عن الشيخ عبد القادر عن ابي سعد المخرمى عن ابي الحسن على بن احمد الهنكارى عن ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي ❊وقال البسنى❊ والدى عبد العزيز بن الحارث التميمى عن ابي بكر الشبلى رحمه الله تعالى انتهى ٠ قلت ٠ يمكن الجمع بكون ابي الفضل لبس من والده ومن الشبلى جميعا اذا تحقق المعاصرة كما ان الفقيه حسن الشمشيرى لبس من النجم الاصفهانى ومن البدر الطوسى ثم لبس من البدر الطوسى بلا واسطة كما سيجيئ انشاء الله تعالى وبمثل هذا يجمع امثال هذا الاختلاف في كل ما سيأتى وفيما سبق ايضا اذا تحقق المعاصرة ٠

❊فائدة مائدة❊

❊كنت❊ فيما سبق من الزمان كتبت على هامش رسالة في فضائل تميم الدارى رضى الله عنه ما صورته وهو اعنى تميما الدارى جدنا لجدتنا ام ابينا وخالد بن الوليد رضى الله عنه جدنا لامنا ونرجوا الله ان يكون من ذلك وان يكون بفضله كذلك وما ذلك عليه بعزيز اذ قيل ان جد الجد للاب كتم نسبه فانقطع بيان نسبه وكان

ينسب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يتصل الى سند نسبهم للانفصال عن البلاد وعدم الاجتماع باحد من نسله مدتنا هذه كلها ولم تتوجه الى ذلك اقتداء ابه وعلما بان الكائن لا يفوت والفائت لا يرجى وبالله الرغبة في الديه والحمد لله على الاسلام المصحح للنسب بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم النسب الحقيقى ونسأل الله دوام نعمته به وشمول رحمته في عباده الصالحين آمين انتهى٠

* ثم لما وقع * التعارف بالمراسلة بينى و بين حفيد عمو الدى و ابن عمتى وهو اعنى ابن العم الاكرم القائم في القدس الشريف بالخلافة في ذرية جده صاحب المقام الاقوم الشيخ ابو الفتح ابن الشيخ صالح بن الشيخ محمد بن السيد الاكرم القطب الشيخ احمد الدجاني كتبت اليه اطلب نسبة الجد فجاءنا في اوائل شهر محرم الحرام مفتتح هذه السنة سنة تسع وستين بعد الالف رزقنا الله خيرها ووقانا ضيرها والمسلمين واحسن ختامها ورقة منه بخطه الكريم وفيها بعد ذكر ما شاء ان يذكر ما صورته و يا استاذ ذكرتم لنا في بعض مكاتيب منكم ان تذكر لكم نسب الجد فما عندنا نسب منفرد بذكره بل في الواقفية ووجدنا بخطه انه احمد ابن السيد الحسيب على بن السيد الحسيب البدرى حسن بن السيد ياسين البدرى هذا الذى رأيناه مذكورا في الواقفية وبخطه و كتب بعد هذا ما صورته فنسبى انا ابو الفتح ابن الشيخ صالح بن الشيخ محمد بن القطب الشيخ احمد هذا من جهة الوالد واما من جهة الوالدة رحمها الله تعالى فبنت الشيخ يونس الذى تنسبون اليه ابن ولى الله تعالى الشيخ احمد الدجانى انتهى وقد علم ارباب الحق والصدق مع الله ان هؤلاء القوم الكرماء الذين لا يشقى بهم جليسهم اهل الوثاقة والامانة و الصدق مع الله في اقوالهم وافعالهم فلا يقولون الا حقا ولا يقررون الا صدقا فهو باذن الله كما قال وجل اعتمادهم على نسب التقوى الذى هو نسب الحق في عامة اهل

الحق لعلمهم ان النسب بدونه لا يفيد شيئا كما في علي بن ابي طالب وابي طالب مثلا وقد قال تعالى فيما يحقق ذلك لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناءهم او اخوانهم او عشيرتهم اولئك كتب في قلوبهم الايمان الآية فلهذا لا يلتفتون من ذكر النسب الا على ما به نظم الجهة ويصل النسب ولو بطرف او له الموصل الى غايته والحمد لله المنعم المنان الذى حقق الرجاء بعد حين بما وصل الينا على ايدى عباده من طرف من البيان لا اله الا هو فعليه التكلان فيما يكون وكان والحمد لله رب العالمين.

﴿ فصل ﴾

﴿ وعلى هذا ﴾ فاقول ان والدى محمد بن يونس انقلب بعبد النبي ابن ولى الله القطب الرباني سيدنا السيد الحسيب النسيب احمد الدجانى ابن السيد الحسيب النسيب على بن السيد الحسيب البدرى حسن بن السيد ياسين البدرى نور الله ضرائحهم ونفعنا بهم (اخذ) عن التقى النقى صاحب الورع والعفاف والفضل والفضيلة والانصاف سيدى عمر بن سيدى الشيخ بدر الدين عمر العادلى وهو) اخذ عن خليفة ابيه الاكبر صاحب الحال الاظهر والمقام الانحر بقية العارفين بالله سيدى عبد اللطيف (وهو) اخذ عن الامام الاكمل قدوة الكمال البارز بروح الحياة لمن طلب واستكمل العارف بالله تعالى القطب المكين سيدي الشيخ بدر الدين العادلى رحمه الله تعالى ونفع به وهو اخذ عن العالم الرباني القطب الاوحد سيدي احمد بن ابي العباس الحريثي (وهو) اخذ عن سيدى العالم بالله على ابن خليل المرصفى وهو اخذ عن سيدى ابي عبد الله محمد بن شعيب المغربى وهو عن سيدي محمد ابن عبد الدائم وهو عن سيدى حسن التسترى وهو عن الشيخ جمال الدين يوسف بن عبد الله الكورانى وهو عن الشيخ نجم الدين محمود

الاصفهانى وهو عن الشيخ بدر الدين بن محمود الطوسى وهو عن الشيخ نور الدين عبد الصمد الطنزى وهو عن الشيخ نجيب الدين على بن بزغش الشيرازى وهو عن الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد السهروردى وهو عن عمه ابو النجيب ضياء الدين عبد القادر السهروردى وهو عن الشيخ عبد القادر الجيلانى قدس الله سرهما بسندهما المعروف الآتى ان شاء الله تعالى وقد سبق احدهما وكذا سندنا من طريق سيدنا وشيخنا من انحصرت ذريته بكرم الله فى صلبنا(١) قدوة الكمل وامام اهل التقى الشيخ احمد بن على بن عبد القدوس بن سيدنا الشيخ الكبير محمد بن احمد بن على القرشي العباسي الشناوى جامع السلاسل الاحمدية والشاذلية والرفاعية والقادرية والرفاعية والقشيرية والنقشبندية وسائر الخرق الجنيدية والخضرية والالياسية والرتبية والاويسية والجشتية والفردوسية باسانيده الى جده سيدى الشيخ محمد الشناوى الكبير قدس سره على عدة طرق منها ماذكر بيعة والباسا وتلقينا بالذكر (فمن ذلك) ماذكره شيخنا ابو المواهب احمد بن على الشناوى العباسي قدس سره في كتابه بيعة الاطلاق وتلقين الذكر والمصافحة والمشابكة عن صهري سيدى ابي المحامد يوسف جمال الدين ابن سيدى على داغر الرفاعي سبط سيدي محمد الشناوى وقد اجازه جده لامه سيدى الشيخ محمد الشناوى اجازة عامة على رؤس الاشهاد فى الروضة المشرفة وقال ذلك عني اذن نبوى وكان والده سيدى على داغر رحمه الله موسوي المشهد من حدق فيه ذهب بصره (واخذت) ايضا ذلك من والدى ابي الحسن على عن الشيخ عبد الوهاب الشعراني والشيخ عمر قال البسنا الشيخ صالح قال البسنى المفتي احمد بن ابراهيم بن بهادر قال البسنى الشيخ على البلتيسي قال البسنى الشيخ عبد العال قال البسنى سيدى

(١) لان الشناوى زوج القشاشى ابنته فاولاد القشاشى احفاد الشناوى ١٢ ه

احمد البدوی قدس سره • (وقال) بعد ذکر مهوذ و وصنا یا ذکرها فی بیعة الاطلاق قبل هذا مانصه هذا ما اعاهدنی علیه عین اعیان المحققین و نور ابصار العارفین والدی ابی الحسن علی (وهو) عن والده سیدی عبد القدوس و عن سیدی عبد الوهاب الشعرانی کلاهما عن قطب الاقطاب و نظام دوائر الاحباب صرح احتواء المشاهد و عرش استواء الموارد وفرش اجتلاء المحامد سیدی محمد الشناوی (وهو) عن والده عین اعیان اهل العرفان وعرش استواء الرحمن سیدی احمد البطل الشناوی الشهیر لغلبة صمته بالاخرس (وهو) عن والده زمزم الاسرار ومعدن الانوار سیدی علی (وهو) عن ناطقة الوجود و دائرة الشهود سیدی عبد الله الشناوی (وهو) عن جده لامه سیدی عمر الشناوی الشطوحی الشهیر بالاشعث وهو عن جده الفرد الحجاج والکوکب الدری الوضاح الغوث الغیث النور العلوی الحبر البحر القطب النبوی سیدی ابی العباس احمد البدوی قدس الله روحه الی هنا کلامه قدس سره فی بیعة الاطلاق وساق فیها غیر ذلك من الاسانید ثم قال ولولا الملالة من الاطالة لاوردنا اسانیده یعنی به جده الشیخ محمد الشناوی رحمه الله الفاخرة بمعاجیمها الزاهرة وآیاتها الباهرة انتهی • (وکذا) سندنا من طریق شیخنا ابی المواهب احمد بن علی الشناوی قدس سره بسنده الی سیدنا الشیخ محمد الغوث بذلك وبکتابه الجواهر الخمس باسانیده المذکورة فی کتاب الدرجات له والاتصال بالغوث من طریق شیخه سلطان العارفین بالله السید السند صبغة الله بن روح الله الموسوی الحسینی وهی اربعة عشر سندا نذکرها هنا تیمنا الاختصارها وذکری بهم وباسمائهم الکریمة ومایتلوها ونختم الرسالة لانهم من کلمات الله التامات المستعاذ بها من کل مکروه عند اولی الالباب ولا عبرة بغیرهم کما هم عند الله کذلك •

سند السادة الشطارية واتصالنا به

وهو تلقن الفقير احمد المذكور وصافح ولبس وصحب واخذ الجواهر الخمس والعلوم الظاهرة والباطنة من والده وقطب دائرة مشاهدة العالم الرباني المنفرد في اوانه بلا ثاني مددالكبراء عند النوازل سيدنا ابي المواهب احمد بن علي القرشي العباسي الشناوي طاب ثراه (وهو) تلقن ذلك عن سلطان العارفين بالله سيدنا السيد صبغة الله بن السيد روح الله وهو تلقن ذلك من الامام المقدام قدوة العلماء الاعلام ومفيد الطالبين في العلم الخاص والعام سيدنا وجيه الدين العلوي (وهو) اخذ عن الغوث الجامع للجوامع سيدنا السيد محمد الغوث بن السيد خطير الدين (وهو) اخذ عن سيدنا قطب المدار وقدوة المقربين والابرار المبرور الشيخ حاج حضور طاب ثراه (وهو) اخذ عن سيدنا الشيخ هدية الله سر مست (وهو تلقن من سيدنا الامام قاضن الشطاري (وهو) تلقن من الشيخ عبد الله الشطاري (وهو) تلقن من سيدي محمد عارف (وهو تلقن من سيدي محمد عاشق وهو تلقن من الشيخ خدا قلي الماوراء النهري (وهو) تلقن من القطب ابي الحسن الخرقاني (وهو) تلقن من الشيخ ابي المظفر مولانا ترك الطوسي (وهو) تلقن من الشيخ الاعرابي يزيد العشقي (وهو) تلقن من الشيخ محمد المغربي (وهو) تلقن من روحانية (١) سلطان العارفين ابي يزيد البسطامي (وهو) تلقن من روحانية الامام جعفر الصادق (وهو) تلقن من الامام محمد الباقر وهو تلقن من الامام زين العابدين (وهو) تلقن من الامام حسين الشهيد (وهو) تلقن من الامام المرتضى علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه (وهو) تلقن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة خلافة السادة الجشتية قدس الله اسرارهم وضاعف مزيد انوارهم

وهو كما سبق تلقن الفقير الحقير احمد من الولي النحرير والنقاد الخبير

ولى الفتح وواهب النصح سيدنا الشيخ الامام الاوحد احمد بن على القرشى العباسي الشناوى (وهو) تلقن من واحد الجمع وفريد الصنع السيد صبغة الله . (وهو) من الامام المقدام وجيه الدين العلوى . (وهو) من صاحب الآيات البينات وجامع الكلمات التامات سيدنا السيد محمد غوث الله في العالم . (وهو) من سيدنا نبراس النور في البطون والظهور الحاج حضور . ومن مولانا الشيخ محمد بن غياث . (وهو) من مولانا الشيخ معين الدين . وهو تلقن من الشيخ حسام الدين المانكبورى . (وهو) تلقن من الشيخ نور قطب العالم . (وهو) تلقن من الشيخ عبد اللطيف اللاهوري . (وهو تلقن من الشيخ اخي سراج الدين عثمان الاودهى . (وهو) تلقن من الشيخ نظام الدين الخالدى الدهلوى المعروف بشيخ نظام الاولياء . (وهو) تلقن من الشيخ فريد الدين شكر گنج . (وهو) تلقن من الشيخ قطب الدين بختيار الدهلوى . (وهو) تلقن من الشيخ معين الدين الجشتى (وهو) تلقن من الشيخ عثمان الهاروني . (وهو) تلقن من الشيخ حاج شريف الزندنى . (وهو) تلقن من الشيخ قطب الدين مودود بن يوسف بن محمد بن سمعان الجشتى . (وهو تلقن من والده الشيخ يوسف بن محمد الجشتى (وهو) تلقن من خاله الشيخ محمد بن احمد ابدال الجشتي (وهو) تلقن من الشيخ احمد الجشتى . (وهو) تلقن من الشيخ ابي اسحاق الجشتي . (وهو) تلقن من الشيخ ممشاد علو الدينورى (وهو) تلقن من الشيخ ابي هبيرة البصرى (وهو) تلقن من الشيخ حذيفة المرعشي (وهو) تلقن من الشيخ السلطان ابراهيم بن ادهم . (وهو) تلقن من الشيخ فضيل بن عياض (وهو) تلقن من الشيخ عبد الواحد بن زيد (وهو) تلقن من الشيخ ابي سعيد الحسن بن يسار البصرى (وهو) تلقن من الامام المرتضى على بن ابي طالب كرم الله وجهه (وهو) تلقن من رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم ·

❊ وايضا سند ثان لشجرة خلافة السادة الجشتية من طريق ثان ❊

❊ وهو ❊ كما سبق تلقن الفقير احمد من سيده ووالده احمد بن علي طاب ثراهما وهو عن السيد صبغة الله (وهو) عن المولى وجيه الدين وهو عن الفرد الاوحد السيد محمد الغوث وهو عن نبراس النور الحاج حضور وهو عن سيد ناهدية الله سرمست (وهو عن الشيخ محمد علاء الدين المعروف بقاضن الشطاري · (وهو) تلقن من السيد زاهد (وهو) تلقن من الشيخ محمد عيسى الجونبوري (وهو) تلقن من الشيخ فتح الله الجشتي · (وهو تلقن من الشيخ صدر الدين شهاب الناكوري (وهو) تلقن من الشيخ نصير الدين محمود الاودهي المعروف بجراغ دهلي · (وهو) تلقن من الشيخ نظام الدين الدهلوي · (وهو) تلقن من الشيخ فريد الدين شكر كنج (وهو) تلقن من الشيخ قطب الدين الدهلوي · (وهو) تلقن من الشيخ معين الدين الجشتي · وهو تلقن من الشيخ عثمان الهاروني · وهو تلقن من الشيخ حاجي شريف الزندني (وهو) تلقن من الشيخ قطب الدين مودود بن يوسف الجشتي · (وهو) تلقن من والده الشيخ يوسف بن محمد الجشتي · (وهو) تلقن من خاله الشيخ محمد بن ابي احمد ابدال الجشتي · (وهو) تلقن من ابيه الشيخ ابي احمد الجشتي (وهو) تلقن من الشيخ ابي اسحاق الجشتي (وهو) تلقن من الشيخ علو ممشاد الدينوري العلوي · (وهو) تلقن من الشيخ خواجه ابي هبيرة البصري · (وهو) تلقن من الشيخ حذيفة المرعشي · (وهو تلقن من السلطان ابراهيم بن ادهم · (وهو) تلقن من الشيخ فضيل بن عياض · (وهو) تلقن من الشيخ عبد الواحد بن زيد · (وهو) تلقن من الشيخ الامام ابي سعيد الحسن بن يسار البصري · (وهو تلقن من الامام علي المرتضى كرم الله وجهه · (وهو)

❊ سند ثان لشجرة السادة الجشتية ❊

تلقن من الحبيب المجتبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ٠

﴿ سند شجرة السادة الفردوسية والكبروية ﴾

﴿ سند خلافة ﴾ شجرة السادة٠ الفردوسيه وسند المشائخ الكبروية ﴾

﴿ وهو اخذ الفقير ﴾ احمد عن والده وسيده ابي المواهب عبدالله احمد بن على القرشي العباسي الشناوى وهواخذ عن السيد السند المعتمد صبغة الله ابن روح الله ٠ (وهو) عن واسطة العقدوجيه الدين العلوى٠ (وهو) عن الامام الاعظم السيد محمد الغوث ابن السيد خطير الدين٠ (وهو) عن السلطان المبرور ونبراس النور مولانا الحاج حضور٠ (وهو) عن سيدنا هدية الله سرمت٠ (وهو) عن الشيخ محمد علاء الدين٠ (وهو) عن الشيخ ايوب اليكاهى٠ (وهو) عن الشيخ محمد بهرام البهارى٠ (وهو) عن الشيخ حسن بن حسين بن معز شمس البلخي (وهو) عن الشيخ حسين بن معز شمس النخشبي (وهو) عن الشيخ مظفر شمس البلخي (وهو) عن الشيخ شرف الدين احمد بن يحيي المنيرى (وهو عن الشيخ الامام ركن الدين الفردوسى٠ (وهو) عن الشيخ نجيب الدين الفردوسي٠ (وهو) عن الشيخ بدر الدين السمرقندى (وهو) تلقن من الشيخ شمس الدين الباخرزى٠ (وهو) تلقن من الشيخ الامام ابي الجناب احمد بن عمر بن محمد بن عبدالله الخوارزمي الخيوقى الشهير بنجم الدين الكبرى٠ وهو من الشيخ ابي ياسر عمار بن ياسر الدليسي وهو اخد من الشيخ ضياء الدين ابي النجيب (وهو) من عمه الشيخ وجيه الدين ابي حفص عمر٠ (وهو) تلقن من الشيخ نجيب الدين محمد بن عبد الله المعروف بعمويه٠ وهو تلقن من الشيخ احمد الاسود الدينورى٠ وهو تلقن من الشيخ ممشاد علو الدينورى٠ (وهو) تلقن من سيد الطائفة ابى القاسم الجنيد البغدادى ولبس واستوصى واوصى الى آخرهم وهو من الشيخ سرى السقطى (وهو من الشيخ معروف الكرخي وهو من الامام على بن موسى الرضى

(وهو) من الامام موسى الكاظم (وهو) من الامام جعفر الصادق • (وهو) من الامام محمد الباقر • (وهو) من الامام زين العابدين • (وهو) من الامام الحسين الشهيد (وهو) من الامام المرتضى على بن ابي طالب كرم الله وجهه • (وهو) من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم •

﴿ سند خلافة شجرة المشائخ السهروردية ﴾

﴿ تلقن ﴾ الفقير احمد ولبس واستوصى من الامام القدوة احمد بن على (وهو) من ولي الله سيدنا السيد صبغة الله ومن قدوة الكبراء وجيه الدين العلوي (وهو) من مفيض الكمالات الربانية على الطلاب السيد محمد الغوث • (وهو من سلطان الموحدين الحاج حضور • (وهو) من الامام هدية الله سرمست (وهو) من الجامع الشيخ محمد علاء الدين قاصن الشطاری (وهو) من الشيخ ركن الدين الجونپوری (وهو) من الشيخ تاج الدين (وهو) من الشيخ جلال الدين البخاری مخدوم جهانيان (وهو من الشيخ ركن الدين ابي الفتح وهو) تلقن من والده الشيخ صدر الدين ابي الفضل • (وهو) تلقن من والده الشيخ ابي البركات بهاء الدين زكرياء الملتانی (وهو) تلقن من شيخ الشيوخ السيد شهاب الدين عمر السهروردی (وهو) تلقن من عمه الشيخ الامام ابي النجيب عبد القاهر السهروردی • (وهو) اخذ من عمه الشيخ وجيه الدين ابي حفص عمر السهروردی • (وهو) اخذ من والده الشيخ محمد المعروف بعمويه (وهو) من الشيخ احمد الاسود الدينوری • (وهو) من الشيخ ممشاد علو الدينوری (وهو) تلقن من الامام سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد البغدادی (وهو) من الشيخ السری السقطي (وهو) من معروف الكرخي (وهو) من الشيخ داود الطائی • (وهو) من الشيخ حبيب العجمي (وهو) من الشيخ حسن البصری • (وهو) من الامام على

﴿ سند شجرة المشائخ السهروردية ﴾

المرتضى كرم الله وجهه. وهو من النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

سند شجرة خلافة الباس المرقعة من السادة السهروردية.

اخذ الفقير احمد ذالك كذلك ولبس الخرقة من والده احمد والبسه قميصه وجبته السوداء وولى الفقير كوفية ابيه سيدى على التى البسه اياها وشيئا من لباسه ايضا وعمامته الشملة السوداء العباسية ثم الخلوتية وغير ذلك واخص منه (وهو) اخذ ولبس من واحد العين السيد صبغة الله (وهو) من السابق المسابق المولى وجيه الدين (وهو من الفرد الاوحد السيد محمد الغوث وهو) من قدوة الكبراء في البطون والظهور الحاج حضور. (وهو) من الشيخ ابي الفتح هدية الله سرمست. (وهو) اخذ من الشيخ علاء الدين قاضن. (وهو من الشيخ رحمة الله (وهو) من الشيخ عمر. (وهو) من الشيخ مروان (وهو) من الشيخ فخر الدين (وهو من الشيخ الاجل حسين دهكر بوش (وهو) من الشيخ سليمان دهكر بوش. معناه لابس المرقعة (وهو) اخذ من الشيخ تقي الدين (وهو) تلقن من الشيخ احمد الدمشقي (وهو) تلقن من الشيخ شهاب الدين عمر السهروردي (وهو) من عمه الشيخ ضياء الدين ابي النجيب عبد القاهر السهروردي. (وهو) من عمه الشيخ وجيه الدين ابي حفص عمر وهو اخذ من والده الشيخ محمد المعروف بعمويه وهو من الشيخ احمد الاسود الدينوري. (وهو) من الشيخ ممشاد الدينوري (وهو) من سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد البغدادي (وهو) من خاله السري السقطي. (وهو) من الامام معروف الكرخي. (وهو) من الامام داود الطائي (وهو) من الشيخ حبيب العجمي (وهو من الشيخ حسن البصري رضيع ام المؤمنين ام سلمة زوج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وربيب اسرار النبوة وهو من الامام على بن ابي طالب رضى الله عنه. وهو من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

﴿سند شجرة﴾ خلافة مشائخ الطبقات اعني القادرية قدس الله اسرارهم تلقيناً والباساً ﴿

﴿وهواخذ﴾ الفقير احمد ذلك عن والده المذكور في كل السطور الامام ابي المواهب احمد بن علي الشناوي. (وهو) عن السيد السند صبغة الله. وهو عن الشيخ المعتمد وجيه الدين العلوي (وهو) عن السيد محمد الغوث. (وهو) عن الامام مظهر النور الحاج حضور (وهو) عن الشيخ هداية الله سرمست (وهو) عن الامام الشيخ محمد علاء الدين المعروف بقاضن القادري (وهو من الشيخ عبد الوهاب القادري (وهو) من الشيخ عبد الرؤف القادري (وهو) من الشيخ محمود القادري (وهو) من الشيخ عبد الغفار الصديقي (وهو) من الشيخ محمد القادري (وهو) من الشيخ علي الحسيني (وهو) من الشيخ جعفر بن احمد الحسيني وهو من الشيخ ابراهيم الحسيني (وهو) من الشيخ عبد الله القادري. (وهو) من الشيخ عبد الرزاق القادري. (وهو) من والده قطب الاقطاب وسلطان الاولياء سيدي الشيخ محي الدين عبد القادر الكيلاني قدس الله سره (وهو) من الامام ابي سعيد المبارك بن علي بن الحسين بن بندار البغدادي المخرمي. (وهو) من الشيخ ابي الحسن علي بن احمد بن يوسف المنكاري القرشي. (وهو) من ابي الفرح محمد ابن عبد الله الطرسوسي (وهو) من ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي (وهو) من والده السيد عبد العزيز بن الحارث التميمي. (وهو) من الشيخ الجليل ابي بكر الشبلي (وهو) من الشيخ ابي القاسم الجنيد بن محمد البغدادي. (وهو) من السري السقطي. وهو من معروف الكرخي (وهو) من الامام علي بن موسى الرضى (وهو) من الامام موسى الكاظم. (وهو من الامام جعفر الصادق. (وهو) من الامام محمد الباقر. وهو من الامام زين العابدين وهو من الامام حسين الشهيد

سند شجرة الشناوي القادرية

(وهو) من ابيه على بن ابي طالب كرم الله وجهه · (وهو) من سيد المرسلين وخاتم النبيين محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم اجمعين وآلهم وصحبهم والتابعين لهم ابدا انتهي ·

سند شجرة خلافة السادة الطيفورية المعروفة بشاه مدارية اعني الصديقية لنسبتها الى الصديق رضى الله عنهم وقدس اسرارهم

(وهو) اخذ الفقير الحقير احمد التلقين والوصية بذلك من استاذه احمد الشناوى · (وهو) من السيد صبغة الله الحسينى (وهو) من المولى سلطان العلماء وجيه الدين العلوي (وهو) من القطب السيد محمد الغوث (وهو) من سلطان الطريقة الحاج حضور · (وهو) من الشيخ هداية الله سرمست (وهو) من الشيخ الكبير محمد علاء الدين قاصن الشاه مدارى (وهو من الشيخ حسام الدين الشاه مدارى (وهو) تلقن من الشيخ بديع الدين الشاه مدار (وهو) من الشيخ طيفور الشامى (١) (وهو) من الشيخ يمين الدين الشامي · (وهو) من الشيخ الاجل عبد الله حامل راية النبي صلى الله عليه وآله وسلم · (وهو) من خليفة رسول الله ابي بكر الصديق رضى الله عنه · وهو تلقن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ·

سند شجرة خلافة المشائخ الاويسية نفع الله بهم اجمعين

(وهو) اخذ الفقير احمد من وليه احمد الشناوى (وهو) من وليه صبغة الله (وهو) من وليه وجيه الدين العلوى (وهو) من وليه السيد محمد الغوث (وهو) من وليه الحاج حضور (وهو) من الشيخ على الشيرازى (وهو) من الشيخ عبد الله المصرى · (وهو) من الشيخ هرم بن حيان (وهو) من الشيخ ابي عمران بن زيدان (وهو) من الشيخ اويس القرنى طاب ثراه (وهو) من النبي محمد صلى الله عليه وسلم

(١) هكذا وفي بعض الاسانيد بعد طيفور الشامى اسم عين الدين الشامى ١٢

وقد نقل عن اويس القرني انه حضر مع النبي صلى الله عليه وسلم واقعة احد وانه قال واقسم انه ماوطئ ظهر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى وطئ ظهري وما كسرت رباعيته حتى كسرت رباعيتي وهذا وان كان في ثبوته مقال عند النقال لكن اجتماعه بعمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب رضي الله عنهما الاكلام فيه كما سيجيئ نقله عن المواهب اللدنية ان هذه صحبة لا مطعن فيها ٭

﴿ وقال الحافظ ﴾ نور الدين ابو الفتوح احمد بن عبدالله بن ابي الفتوح الطاووسي في رسالته جمع الفرق لرفع الخرق ان النبي صلى الله عليه وسلم اوصى خليفتيه اميري المومنين عمر وعليا رضي الله عنهما بلقائه والتبرك بدعائه وتبليغ السلام منه اليه واعطاهما خرقة ليلبساه اياها فوافياه بوادي اراك بعرفات وتقربا اليه والبساه اياها انتهى وسيجيئ بعض اسانيدنا الى اويس القرني من غير طريق الغوث قدس سره في اواخر الكتاب ان شاء الله تعالى ٭

﴿ سند شجرة خلافة المشائخ الفردوسية رضي الله عن جميعهم والمشائخ الكبروية ايضا ﴾

﴿ سند شجرة خلافة المشائخ الفردوسية والمشائخ الكبروية ﴾

(تلقن) الفقير احمد لذلك كذلك من وليه في الله عبدالله احمد بن علي العباسي (وهو) من السيد صبغة الله (وهو) من المولى وجيه الدين العلوي (وهو) من السيد الاوحد محمد غوث العالم (وهو) من استاذه ظهور الحاج حضور (وهو) من الشيخ هداية الله سرمست ٠ (وهو من الشيخ محمد علاء الدين قاضن (وهو) من الشيخ علي البداوني (وهو) من الشيخ كريم الدين الاودهي (وهو) من الشيخ جمال الدين الاودهي (وهو) من الشيخ شرف الدين احمد بن يحيى المنيري (وهو) من الشيخ نجيب الدين الفردوسي (وهو) من الشيخ ركن الدين الفردوسي (وهو) من الشيخ بدر الدين السمرقندي (وهو) من الشيخ سيف الدين الباخرزي (وهو) من القطب الاجل نجم الدين الكبرى (وهو) من الشيخ عمار بن ياسر (وهو) من ابي النجيب

ضياء الدين عبد القاهر السهروردى (وهو) من عمه الشيخ وجيه الدين ابي حفص عمر (وهو) من والده الشيخ محمد بن عبدالله المشهور بعمويه (وهو) من الشيخ احمد الاسود الدينورى (وهو) من الشيخ ممشاد علو دينورى (وهو) من ابي القاسم الجنيد البغدادي (وهو) من الشيخ السرى السقطي (وهو) من الشيخ معروف الكرخى (وهو) من الامام على بن موسى الرضى (وهو) من الامام موسى الكاظم (وهو) من الامام جعفر الصادق (وهو) من الامام محمد الباقر (وهو) من الامام زين العابدين (وهو) من ابيه الامام الحسين الشهيد رضى الله عنهم (وهو) من ابيه على بن ابي طالب كرم الله وجهه (وهو) من رسول رب العالمين محمد المجتبى صلى الله عليه واله وسلم ·

سند شجرة خلافة المشائخ الخلوتية قدس الله اسرارهم

تلقى ذلك الفقير احمد بن محمد بن يونس الملقب بعبد النبي الدجاني المدنى الانصارى من والده ابي المواهب احمد بن على العباسى الشناوي القرشي (وهو) من السيد السند النجيب صبغة الله (وهو) من مشائخ العلماء الاعلام وجيه الدين العلوى (وهو) من السيد محمد الغوث (وهو) من الشيخ حضور (وهو) من الشيخ ابي الفتح هداية الله سرمست (وهو) من الشيخ محمد علاء الدين قاضن الخلوتى (وهو) من الشيخ عبد الله الشطارى (وهو) من الشيخ مظفر الكركاني (وهو) من الشيخ ابراهيم العشقابادى · (وهو) تلقن من السيد نظام الدين الحسيني (وهو) تلقن من الشيخ محمد الخلوتي · (وهو) من الشيخ نجم الدين الكبري الخوارزمى الخيوفي · وهو من الشيخ عمار بن ياسر الاندلسى · (وهو) من الشيخ ضياء الدين ابى النجيب عبد القاهر السهروردى · (وهو) من الامام احمد الغزالى (وهو) من الشيخ ابي بكر النساج · (وهو) من الشيخ ابي القاسم على الكركاني

سند شجرة خلافة المشائخ الخلوتية

(وهو) من الشيخ ابي عثمان المغربي ۰ (وهو من الشيخ ابي على الكاتب ۰ (وهو) من الشيخ ابي على الرودباري ۰ (وهو) من سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد البغدادي ۰ (وهو) من خاله سري السقطي ۰ (وهو) من الشيخ معروف الكرخي ۰ (وهو) من الشيخ داود الطائي ۰ (وهو) من الشيخ حبيب العجمي ۰ (وهو) من الامام حسن البصري ۰ (وهو) من الامام على بن ابي طالب رضي الله عنه ۰ (وهو) من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ۰

❋ سند شجرة خلافة المشائخ الهمدانية اتباع سيدي الشيخ على الهمداني الموحد الفرداني قدس الله اسرارهم ❋

❋ تلقن ❋ الفقير المسكين احمد بن محمد من وليه ونقطة دائرته الاوحد سيدنا احمد بن على الشناوي ۰ (وهو) من السيد الامجد صبغة الله ۰ (وهو) من العالم الرباني وجيه الدين ۰ (وهو) من جمال المملكة الغوثية السيد محمد غوث (وهو) من سلطان الموحدين الحاج حضور ۰ (وهو) من ابي المعالي هداية الله سرمست ۰ (وهو) من الشيخ قاضن الهمداني ۰ (وهو) من الشيخ عبدالله الشطاري ۰ (وهو) من شيخ الشيوخ السيد على الهمداني (وهو) من الشيخ زين الدين الخواجي (وهو) من الشيخ عبدالرحمن القرشي ۰ (وهو) من الشيخ جمال الدين يوسف بن عبدالله الكوراني العجمي ۰ (وهو) من الشيخ نجم الدين محمود الاصفهاني (وهو) من الشيخ عبد الصمد النطنزي ۰ (وهو) من الشيخ نجيب الدين على بن بزغش الشيرازي (وهو) من الشيخ الكبير مقتدي الكبراء شهاب الدين ابي حفص عمر البكري السهروردي (وهو) من عمه الشيخ الكبير ابي النجيب ضياء الدين عبد القاهر السهروردي (وهو) من عمه الشيخ وجيه الدين عمر السهروردي (وهو) من والده الشيخ محمد عمويه (وهو) من

سند شجرة خلافة المشائخ الهمدانية

الشيخ احمد الاسود الدينوري (وهو) من الشيخ ممشاد علو الدينوري (وهو) من الامام ابي القاسم الجنيد البغدادي (وهو) من السري السقطي (وهو) من الشيخ معروف الكرخي (وهو) من الشيخ داود الطائي (وهو) من قدوة الاكابر حبيب العجمي (وهو) من سيد التابعين رضيع ام المؤمنين ام سلمة رضي الله عنها حسن البصري (وهو) من يعسوب الموحدين علي بن ابي طالب رضي الله عنه (وهو) من سيد الاولين والآخرين وحبيب رب العالمين محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم.

سند شجرة خلافة المشائخ النقشبندية

اخذ الفقير الذليل احمد بن محمد من وارث الكمالات الالهية والاخلاق المحمدية صهره ابي المواهب احمد بن علي الشناوي رحمه الله (وهو) اخذ عن السيد الاوحد صبغة الله (وهو) عن الوجيه عبد مولاه سيدنا وجيه الدين العلوي (وهو) عن السيد الاوحد قطب العالم السيد محمد الغوث (وهو) عن شيخه الحاج حضور (وهو) عن شيخه هداية الله سرمست (وهو) عن شيخه الشيخ محمد علاء الدين المعروف بقاضن الشطاري (وهو) من الخواجه عبيد الله احرار (وهو) من مولانا يعقوب الجرخي (وهو) من قطب العارفين الخواجه بهاء الحق والدين محمد بن محمد البخاري المعروف بالنقشبند (وهو) من شيخه السيد اميركلال (وهو) من الخواجه محمد بابا السماسي (وهو) من الخواجه علي الراميتني (وهو) من الخواجه محمود الانجير فغنوي (وهو) من الخواجه عارف الريوكري (وهو) من الخواجه عبد الخالق الغجدواني (وهو) من الخواجه يوسف الهمداني (وهو) من الشيخ ابي علي الفارمدي (وهو) من الشيخ ابي القاسم الكركاني الطوسي (وهو) من الشيخ ابي الحسن الخرقاني (وهو) من روحانية سلطان العارفين ابي يزيد البسطامي (وهو) من روحانية الامام جعفر الصادق (وهو من الشيخ قاسم بن محمد

سند شجرة المشائخ النقشبندية

ابن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم (وهو) من سلمان الفارسي (وهو) من خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابي بكر الصديق رضي الله عنه • (وهو) من النبي صلى الله عليه وآله وسلم وشرف وكرم وعلى جميع الانبياء والمرسلين وآلهم وصحبهم وتابعيهم الى يوم الدين عدد خلقه آمين • ❁ وبهذا انتهى ذكر السلاسل المذكورة وفيها مع ما يأتي يجتمع غالب سلاسل اهل طريق الله تعالى ❁

❁ قال ❁ شيخنا الشيخ الامام احمد بن علي الشناوي رحمه الله تعالى ومن خطه الشريف نقلت ما نصه لقيت بمكة المشرفة الشيخ محمود • (وهو) اخذ عن الشيخ الاكمل علاء الدين شاه قاضن ولقي ولد عمه الشيخ طيفور • (وهو) اخذ عن والده الشيخ عبد الرحمن (وهو) اخذ عن الشيخ علاء الدين شاه قاضن (وهو) منتسب الى الشرف المنيري ابن القطب سيدي يحيى المنيري الانصاري الى ابي الدرداء رضي الله عنهم وكلهم بيت علم وولاية ودين ورعاية وكل منهم آية واي آية عصمنا الله بحبهم وجعلنا من حزبهم انتهى (وهذا) رفعة له في السند الى مكان شيخ شيخ سيدنا محمد غوث الله ربه يتصل سندنا هذا اليه والحمد لله على آلاء الله الكريمة بالصلة في شجرة خلفائه الراشدين وكلماته التامات المستعاذ بهم من المكروه الحسي والمعنوي والحمد لله لا نحصي الثناء له وهو الولي الحميد ورضي الله عن جميعهم آمين واحيى الله بهم من بايعنا في الله لله وتلقن ذكر الله محيي ذكرهم وظهر ثناهم حمدا لله وشكرا ولا يؤثرون الحيوة الدنيا بل الآخرة خير وابقى ان هذا لفي الصحف الاولى •

❁ من تلقن منا الذكر ثبت الله ايمانه ❁

❁ وقد جاءتنا ❁ من الله بشرى برؤيا صالحة من رآء صالح منذ اعوام سابقة بان من تلقن منا الذكر ثبت الله ايمانه والحمد لله المحمود بكل لسان والمعبود بكل مكان وقبل الاكوان ونسأل الله بكرمه الماضي واحسانه القديم ان يجعل ذلك كذلك في كل من تلقن منا ولقن جاريا بفضله وما ذلك

على كرمه بعزيز كما يعلمه كل عزيز .

﴿ واماسندالخلافة الباطنيه ﴾ المتصلة بسيدنا السيد محمدالغوث من اكابر اولياء الله اهل البرزخ كابي يزيد البسطامي والشيخ عبدالقادر الجيلاني والشيخ شهاب الدين السهروردي وغيرهم ممن ذكر اجتماعه بهم في كتاب الدرجات له فكذلك هي متصلة بنا على السندالمذكور اليه اولا فان السيد الغوث ذكر في كتاب الدرجات لانه اجتمع بهم والبسوه الخرقة اعاد الله علينا من بركاته وبركاتهم اجمعين في الدارين امين .

﴿ وقد اجزت ﴾ بهذه الاسانيد الشريفة السابقة منها واللاحقة الصحيحة ان ينتسب اليها كل آخذ عنا وخصوصا اخص اولادنا ابراهيم بن حسن وعيسى بن محمد الجعفري الثعلبي ومن بارك الله لنا فيهم اجمعين ممن والاهما كالسيد عبد الله بن احمد وغيره من السادة ومحمد بن ابراهيم وصالح وغيرهم بالتلقين او البيعة او الالباس او كل ذلك او غالبه على قاعدتهم في ذلك وروابطتهم الموصلة الى ذلك باذن الله تعالى . (وشرطه) في ذلك اجمالا ان يجتنب المنهيات نهي تنزيه او تحريم وان يأتي المامورات امر ايجاب او ندب بما استطاع بها للطريقة والشريعة بقدر وسعه لا بقدر رهامستعينا بالله في ذلك فاذا اتى على ذلك صح انتسابه وانتساب من اخذ عنه الى السلاسل المذكورة وربما كان الآخذ عنه اوسع دائرة في القابلية منه كما ورد في السنة رب مبلغ اوعى من سامع ورب حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه الى افقه منه فالانتساب اليه في ذلك صحيح كيف كان انتسابه تلقينا للذكر او الباسا للخرقة ماكانت من اللباس اواعطاء للبيعة على المحافظة على الطاعة واجتناب المعاصي باذن الله تعالى كما قال تعالى على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن

﴿ اجازة المؤلف لخلفائه مع ذكر الشروط ﴾

ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا ياتين ببهتان الايه ·

❊ فصل ❊

❊ فصل في فوائد الخلوة وما يتعلق بها ❊

❊ وإذا كان المتلقي ❊ للتلقين والصحبة متجردا او منقطعا لله بذلك و يريد وجهه احتاج الى العزلة فان كان قرويا فلا بد له من محل يليق به للانقطاع والذكر في بيته او غيره مما يساعده على ذلك حين انقطاعه وحين خروجه لقضاء حاجته لئلا يكون هويا و لا مشاركا للناس فيما يخصه بل يكون محله محل عزلة لا يدخل فيه غيره الا هو اوشيخه ان كان حاضرا · وان يكون ضيقا مظلما بعيدا من الناس قريبا منه وان يكون له خادما يخدمه لاموره اذا اراد الخلوة او العزلة بين يديه ما تقربا الى الله و تحببا ان كان له الى ذلك احتياج والا بان يكفي نفسه فهو اتم له فان اراد انشاء محل له فيكون بابه قصيرا و يكون طوله في العلو طول قامته و مد يده للفوق لا غير و عرضه بما يسع حركته عند قيامه و قعوده للصلاة وغيرها و يكون طول اسفله طول قامته اذا نام حيث يصير لا ضيق به عليه وان يديم الذكر و يلازمه بذكر الاسم او غيره و يكون على طهارة ولا ينام الا عن غلبة او عذر ملجئ لذلك لا اثر فيها ولا عادة وان يكون صائما لانه اعون له على ما يريده من رياضة نفسه و تهذيب اخلاقه وحصول اليقين والطمانينة الى الله لما ورد ان الصيام مفتاح العبادة لاخذه الفضلات واذهابه الغفلات فاذا حسنت بذلك سيرته وتطهرت من لوث الاعتماد على الاغيار سريرته ودام ذكره ظفر بمطلوبه باذن الله تعالى فلا يفارق ذلك متى سهل عليه باذن الله تعالى طريقه وذهب اوقل تعويقه فان ذلك عون له من عند الله تعالى امده الله تعالى به و دعاه عليه الى حضرته فليشكر الله بدوام العمل مخلصا له به فانه قبلة المتوجهين فلا يصرف وجه توجهه عنه الى

غيره فربما فتح الله عليه بنوره في اقل الزمن وربما توسط اوطال الى الاربعين
او اكثر وقل من اخلص لله فيها العبد متواليا وانقلب خائبا كما ورد من اخلص لله
اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه ۰ وقد يكون بعض الاربعين
له قائما مقام الاربعين عند غيره اوالاربعينات متى توفر الاستعداد والقبول
وجمع الهم على الله بلا تفرقة ولا تشويش وقد تكون الاربعينات المتعددة
بعض الاربعين المذكورة عند التفرقة والشتات وعدم جمع الهم ۰ وقد يلابسه
عائق لا يشعر به فيمنعه النفع بذلك لو فوقه معه وهو لا يشعر به فدليله عليه
ان لم يكن تحت نظر شيخه فعل المأمور به وعدم ترقب حصول الموعود عليه فعبارته
بالاشارة اليه كمن سافر للحج وقطع الفيافي وبذل النفس والمال وحضر الموقف
ولم يرتفع عن بطن عرنة او وادي محسر بجمع فضرب الله ذلك مثالا لاهل
السير المعنوي بالسير الحسي ومنازله فيحذر الناصح نفسه ذلك وليكن على
بينة من دينه وسيره فانه معاملة ودين الله في عزيمة الشريعة المسماة طريقة عند
خواص السائرين الى الله عليها ولا يسرق السالك من دينه شيئا كما ورد اسرق
الناس الذي يسرق من صلاته لا يتم ركوعها ولا سجودها وابخل الناس
من بخل بالسلام الحديث والسلامة من المخلفات من السلام ولا يزني بشيء
من ابعاضه ولا من خواطره لان التعرض بابعاضه مواجهة مع الامور كمواجهة الزنا
بقلبه وبضعه ولا يقبل فعله بالافساد له فانه ولده كولده الحسي من فعله وكسبه
كما ورد ولا يأتي ببهتان يفتري به بادعاء ماليس له اوماليس عنده اومالم يصل اليه
قل اوجل بين يديه حالا ولا بين يدي مسيره الى حيث المنقلب مالا ولا يعصي
ولاة امره في معروف اجمالا ولوراَه مخالفا عنده لظاهر الامر فانه موافق لباطنه
كخرق السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار وقس به ماوالاه فان هذه المذكورات

د فتر الطريق لمن سلكها و علمه الله من لدنه علما فطريق اهل الله طريق الخضر ووافقهم وافعه لمن ايقن و ابصر والله اعلم ·

فصل

اعلم ان الدخول فى الطريقة الكريمة المنسوبة الى اهل الله بالتلقين المذكور والصحبة والتاديب والوصية والمبايعة والالباس والانتفاع بعزائمها هو كالدخول فى الشريعة اولا بذكر لااله الا الله فكما يغرس الاسلام في قلب المؤمن القايل بمجرد قوله لااله الاالله محمد رسول الله اذاتطابق لسانه مع قلبه وينتقل بمجرد القول من الكفرالى الاسلام ويحرزالنفس والمال والعرض و الولد و يتبوأ بها من جهة الاعمال الصالحة حالا حيث يشاء من قليل ذلك و كثيره فلم يكفره بها كذالك المتطرق سبيله التلقين بلااله الاالله وقال صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث الصحيح المتواتر عنه امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الاالله وانى رسول الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم و اموالهم الا بحقها وحسابهم على الله الحديث · فمجرد القول اذا قال ذلك لقوله صلى الله عليه وآله وسلم فاذاقالوها عصموا وبقى عليهم حقوقها قصاصا بقدر الحق كذلك سالك الطريقة اذاقال ذلك بالتلقين من اهلها وعن الآخذين عنهم كالشريعة حذوا بحذو صح انتسابه اليهم وان كان قاصرا وعصم بالتلقين من الانقطاع الى الله انشاء و قوصص بالحق على قدره مادام ملتزما للامر فاذاتبرأ منه كان ردة له وردة عنه فليحذر ذلك · فالعقود الشرعية كلها اقوال عن اعتقادات وتتبعها الافعال دائما والطريقة كذلك لاغير فتنبه له واعتصم بالله فالصلاة تدخلها بالنية ومفتاحها التكبير وتحليلها التسليم وقس به فالدخول في الخير والشر بالنية والقول قبولا ورداد ليلها فكذلك الطريق فلاتستقله والاقبال على ذلك فانه من

مهات الدين عند اهله والذين اوتوا العلم درجات فالدخول بالنية و الخروج وان لم يتكلم فله من ذلك نصيب والكلام في بعض الاماكن شرط وفي بعضها شطر للنوى فاعرف حدود الله عند الاقوال و الاعمال الظاهرة والباطنة لتقف عند ها اذا بصرت بها كما تقف بقدميك عند المانع لك عن السلوك الى ماوراءه • (وذوق) العلم كذوق الطعام الذى تتغذى به فان العلم غذاء روحك و معراجها في حضرات القرب في الاولى والاخرى فميز مالحه من معتدله و تفهه كما تميز اللقمة من الطعام كذلك ان كنت من طلاب هذا الشان ومن الله الاعانة وله العبادة وهو المستعان وعليه التكلان • (وقد ادليت) لك على متن الطريق و ذللت لك صعابا عز بيذ لها كثير من اهل التحقيق في الطريق ورجوت نفعك في الله وان تكون ايها الاخ على بصيرة فى دين الله فان من جهل شيئا عاداه ومن علمه والاه فادم الاقبال بذلك على الله مستجيبا لدعوة بلاغ قوله تعالى قل هذه سبيلى ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى • وقوله تعالى قل متاع الدنيا قليل • والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلا •

فصل

و اذا عزم الامر للطالب وصدق الله في توجهه اليه واراد العزلة و الخلوة الاربعينيه اومادونها من السبعة او العشرة اوالعشرين اوالثلاثين اودون ذلك او فوقه واحب معاناات الغذاء نظرالى ما كان اصلح له فى تناوله بحسب مايعتاده من ملايمته لمزاجه وما هو امنع من الرياح و كثرة الحاجة الى البراز والوضوء قبل ذلك فان اسعفه والا اخذ من اللوز والبندقى والحمص المقلى والسمسم من كل بالسوية قدر المدقوالحاجة ويقشر اللوز والسمسم ويحمس قليلا ويدق الجميع ناعما اوجريشا مع السكر فان نعم قرص اقراصا بقدر الحاجة و ان كان

جريشاً سف منه بقدر الحاجة وان لم يكن ثم سكر فزيب يمثل ذلك او بمثليه
ويكون استعماله بالبلاد اما تحديدا الوتر بايديه اوبما هو يستكفي به كزبدية
صغيرة اومثل ذلك ويكون على حسب معرفته بمزاجه فان كان يكفيه في اليوم
والليلة مثلا ثلاثة اواق جعل اوقية في المغرب عند الفطر واوقيتين عند السحور
وان كان اقل اوازيد منه فكذلك الثلث والثلثين ويتدرج الى التقليل اذا
شاء قليلا قليلا دخولا وخروجا الى العادة اذا اراد العود فهذا القدر المذكور
يبقى في المعتدل المزاج اليوم والليلة والمنحرف بشدة الحرارة يأخذ بقدر حاله فان
زاد فهو كالمعتدل وان قل كان به صلاح امره لان الحرارة تذيب القليل سرعة
فاذا زاد مايصابرها حصل الاعتدال وعدم الانحراف عن الاشتغال بالذكر
والطاعة والحلاوة والنشاط فيها ولها والبارد المزاج دونهما وكذا ان اراد ان يستعمل
الحلبة غذاء اقتل الحلبة بعد ماتغسل وتقشر ويوخذ سويق الشعير المقلو نصفه
ونصفه غير محمس (١) ويطحن ويدق الحلبة ويطحن ويخلط بالقند والزيت الطيب
او السليط بقدر مايلته ويصير مقدارا بقدر مايفطر ويتسحر اجزاء معدودة ويكون
الاقل لاول الليل والاكثر لآخره هذا هو الغالب وقد يندر من يعكس ويراعي
مثل ذلك اوما يقوم مقامه اذا كان في محل لايجد فيه ماذكر من الغداء المذكور
فيرا عي مثله بدله بما يقرب منه في المزاج والمنافع المذكورة (وليحافظ) على الذكر
والسهر ولاينام الاعن غلبة ولايطيل النوم الابقدر مايدفع الضرورة الشاغلة عن
الذكر والعمل وان يكون على طهارة دائما مستقبلا مستعملا للذكر لانافلة له بعد
الفرائض والوتر ونوافلها ليلا ونهارا الا هو . (وليكن) بالقلب دون اللسان مهما امكن
فان لم يتمكن من ذلك ذكر باللسان حتى يصل الى ذلك (وليغمض) عينيه عند الذكر
وينظر الى قلبه كانه يرى الله تعالى لعل الله ان يفتح له اقفاله ويصلح به احواله انه

هوالفتاح العليم فدابه وبجبره الذكر بالقوة والانقطاع له لاشغل له الا هوفان لازم ذلك باذن الله تعالى فتح عليه بقدر رحاله وقد جعل الله لكل شيء قدرا ولكل درجات مما عملوا اقل ذلك او كثر طال او قصر · (وكن) كما قال تعالى مشارا مثارا(١) واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم · فكن متابعا لذلك مطيعا له صابرا نفسك لله مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه لا يريدون منه غير ذلك فتذكر وتبصر ولذكر الله اكبر والله يعلم ما تصنعون ياايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون ·

﴿ فصل ﴾

﴿ ذكر اجتماع الحسن البصري بسيدنا علي كرم الله وجهه ﴾

واذا كان غالب السلاسل متصلة بالامام الحسن البصرى رضى الله تعالى عنه الى سيدنا علي بن ابي طالب رضي الله عنه · وقد تكلم في ذلك بعض وقال انه لم يجتمع به فنذكر ما يزيل لبس ذلك ويحقق اجتماعه به · (فنقول) وبالله التوفيق (اخبرني) شيخنا الامام احمد بن علي الشناوى رحمه الله عن والده سيدى علي بن عبد القدوس الشناوى عن الشيخ عبد الوهاب بن احمد الشعرانى عن الشيخ الامام شيخ الاسلام الحافظ الزاهد الجامع بين العلم والدين السالك سبيل السادة الاقدمين ابي الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن الكمال الدين ابي بكر السيوطي ثم القاهرى رحمه الله انه قال في جامع فتاواه المسمى بالحاوى للفتاوى في الفتاوى الحديثية منه في المسئلة المترجمة باتحاف الفرقة برفع الخرقة ما نصه ﴿مسئلة﴾ انكر جماعة من الحفاظ سماع الحسن البصرى من امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكرم الله وجهه وتمسك بهذا بعض المتأخرين فخدش به في طريق لبس الخرقة والتلقين واثبته جماعة وهو الراجح عندى لوجوه · وقد رجحه ايضا الضياء المقدسي في المختارة فانه قال قال

(١) التمر، لثه المثلثة الحس ١٢ قا... ا ل .

الحسن بن ابي الحسن البصرى رضي الله عنه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقيل لم يسمع منه وتبعه على هذه العبارة الحافظ ابن حجر في اطراف المختارة ولكنه بعد رجح سماعه وصححه. (الوجه الاول) ان العلماء ذكروا في الاصول في وجوه الترجيح ان المثبت مقدم على النافي لان معه زيادة علم (الوجه الثاني) ان الحسن ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه باتفاق وكانت امه خيرة مولاة ام سلمة رضي الله عنها فكانت ام سلمة تخرجه الى الصحابة يباركون عليه واخرجته الى عمر فدعا له اللهم فقهه في الدين وحببه الى الناس ذكره الحافظ جمال الدين المزى في التهذيب واخرجه العسكرى في كتاب المواعظ بسنده وذكر المزى انه حضر يوم الدار وله اربع عشرة سنة . ومن المعلوم انه من حين بلغ سبع سنين امر بالصلاة فكان يحضر الجماعة ويصلي خلف عثمان الى ان قتل عثمان وعلي اذ ذاك بالمدينة فانه لم يخرج منها الى الكوفة الا بعد قتل عثمان فكيف يستنكر سماعه عنه وهو كل يوم يجتمع به في المسجد خمس مرات من حين نهز الى ان بلغ اربع عشرة سنة وزيادة على ذلك ولا شك ان عليا رضي الله عنه كان يزور امهات المؤمنين رضي الله عنهن ومنهن ام سلمة والحسن في بيتها هو وامه (الوجه الثالث) انه ورد عن الحسن البصرى ما يدل على سماعه منه اورد المزى في التهذيب من طريق ابي نعيم قال حدثنا ابو القاسم عبدالرحمن بن العباس بن عبدالرحمن بن زكرياء حدثنا ابو حنيفة محمد بن حنيفة الواسطى حدثنا محمد بن موسى الحرشى حدثنا ثمامة بن عبيدة حدثنا عطية بن محارب عن موسى بن عبيد قال سألت الحسن قلت يا ابا سعيد انك تقول قال رسول الله صلى الله عليه و سلم وانك لم تدركه قال يا ابن اخي لقد سألتني عن شيء ما سألني عنه احد قبلك ولولا منزلتك مني ما اخبرتك اني في زمان كما ترى وكان في عمل

الحجاج كل شيء سمعتني اقول قال رسول الله صلى الله عليه و سلم فهو عن علي ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه غير اني في زمان لا استطيع ان اذكر عليا ·

﴿ثم قال رحمه الله تعالى ايضاً ذكر ما وقع لنا من رواية الحسن البصري عن الامام علي رضي الله تعالى عنه﴾

﴿قال الامام﴾ احمد في مسنده حدثنا هشيم (اخبرنا) يونس عن الحسن عن علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رفع القلم عن ثلاثة عن الصغير حتى يبلغ و عن النائم حتى يستيقظ و عن المصاب حتى يكشف عنه. اخرجه الترمذي و حسنه والنسائي و الحاكم و صححه والضياء المقدسي في المختارة · قال الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي عند الكلام على هذا الحديث قال علي بن المديني الحسن رأى عليا بالمدينة· و هو غلام وقال ابو زرعة كان الحسن البصري يوم بويع لعلي ابن اربع عشرة سنة ورأى عليا بالمدينة · ثم خرج الى البصرة والكوفة ولم يلقه الحسن بعد ذلك وقال الحسن رأيت الزبير يبايع عليا رضي الله تعالى عنه انتهى ﴿قال﴾ الشيخ جلال الدين رحمه الله قلت وفي هذا القدر كفاية · ويحمل قول النافي اي للاجتماع على ما بعد خروج علي رضي الله عنه من المدينة ·

﴿وقال﴾ النسائي حدثنا الحسن بن احمد بن حبيب حدثنا شاذ بن فياض عن عمر بن ابراهيم عن قتادة عن الحسن البصري عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افطر الحاجم و المحجوم ·

﴿وقال﴾ الطحاوي حدثنا نصر بن مرزوق حدثنا الخطيب حدثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا كان في الرهن فضل فاصابته جائحة فهو بما فيه الحديث ·

وقال الدارقطني (حدثنا) احمد بن محمد بن عبدالله بن زياد القطان حدثنا الحسن بن شبيب المعمري قال سمعت محمد بن صدران السلمي حدثنا عبدالله ابن ميمون المزني حدثنا عوف عن الحسن عن علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لعلي يا علي قد جعلنا اليك هذه السبعة بين الناس الحديث.

وقال الدارقطني حدثنا عبدالله بن محمد بن عبدالعزيز حدثنا داود بن رشيد حدثنا ابوحفص الابار عن عطاء بن السائب عن الحسن عن علي رضي الله عنه قال في الخلية والبرية والبتة والبائن والحرام ثلاثا لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره.

وقال الطحاوي حدثنا ابن مرزوق حدثنا عمرو بن ابي رزين حدثنا هشام بن حسان عن الحسن عن علي رضي الله عنه قال ليس في مس الذكر وضوء.

و قال ابونعيم في الحلية حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا ابو يحيى الرازي حدثنا هناد حدثنا ابن فضيل عن ليث عن الحسن عن علي رضي الله عنه قال طوبى لكل عبد نومة عرف الناس ولم تعرفه الناس عرفه الله تعالى برضوان اولئك مصابيح الدجى يكشف الله تعالى عنهم كل فتنة مظلمة سيدخلهم الله في رحمة منه ليس اولئك بالمذاييع(١) البذر ولا الجفاة المرائين.

وقال الخطيب في تاريخه (اخبرنا) الحسن بن ابي بكر اخبرنا ابوسهل احمد ابن محمد بن عبدالله بن زياد القطان حدثنا محمد بن غالب حدثنا يحيى بن عمران حدثنا سليمان بن ارقم عن الحسن البصري عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال كفنت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قميص ابيض وثوبي حبرة.

وقال جعفر بن محمد في (كتاب العروس) حدثنا وكيع عن الربيع

(١) جمع مذياع بالكسر من لا يكتم ١٢ قاموس

عن الحسن عن علي رضي الله عنه رفعه من قال في كل يوم ثلاث مرات صلوات الله على آدم غفر الله تعالى له الذنوب وان كانت اكثر من زبد البحر وكان في الجنة رفيق آدم. اخرجه الديلمي في مسند الفردوس من طريقه.

﴿وقال الحافظ﴾ ابن حجر وقع في مسند ابي يعلى قال حدثنا جويرية بن اشرس قال اخبرنا عقبة بن ابي الصهباء الباهلي قال سمعت الحسن يقول سمعت عليا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثل امتي مثل المطر الحديث. قال محمد ابن الحسن الصير في شيخ شيوخنا هذا نص صريح في سماع الحسن من علي رضي الله عنه رجاله ثقات جويرية وثقه ابن حبان وعقبة وثقه احمد بن حنبل وابن معين انتهى من اتحاف الفرقة برفع الخرقة للسيوطي رحمه الله تعالى وفي هذا القدر كفاية للطالبين والله اعلم. (١)

﴿وقال﴾ رحمه الله تعالى في زاد المسير) وقال الامام شمس الدين ابن الجزري بعد سوق سند لبس الخرقة من طريق الحسن البصري عن علي كذا وصلت الينا خرقة التصوف من طريق القوم واهل الحديث لا يعرفون للحسن البصري سماعا عن علي رضي الله عنه مع انه عاصره بلا شك وثبت انه رآه وانه ولد في خلافة عمر رضي الله عنه وصح انه سمع خطب عثمان رضي الله عنه (وروى) الترمذي من طريق قتادة واحمد والنسائي من طريق يونس بن عبيد كلاهما عن الحسن البصري عن علي حديث رفع القلم عن ثلاث الحديث. وقال الترمذي هذا

---

(١) تمت هنا رسالة السمط المجيد كما رأيته في نسختين صحيحتين ولكني رأيت في نسخة اخرى زيادة صفحة لذكر حديث البيعة وجواز غمض العينين واما هذه النسخة فقد زيدت فيها الاجزاء السبعة اي سبع واربعون ورقة فلعل المصنف زادها تذييلا او تحشية وقد تيسرت المقابلة الى هنا لتعدد النسخ بخلاف الاوراق الآتية والله اعلم ١٢ هامش الاصل

حديث حسن غريب من هذا الوجه ولا نعرف للحسن سماعا عن علي وكذا روى النسائي حديث افطر الحاجم والمحجوم من طريق قتادة عن الحسن عن علي. انتهى ﴿ قال السيوطي ﴾ قلت الحفاظ مختلفون في سماع الحسن البصري عن علي رضي الله عنه فمنهم من لم يثبته كالبخاري و يحيى بن معين و منهم من اثبته ورجحه كالحافظ ضياء الدين المقدسي في المختارة ثم نقل عن الحافظ ابن حجر ما نقله في آخر (الاتحاف) من حديث مثل امتي مثل المطر المذكور في مسند ابي يعلى ثم قال وقد الفت في ذلك جزءا سميته (اتحاف الفرقة بوصل الخرقة) وفي بعض النسخ برفع الخرقة انتهى . فان قلت . جميع ما ذكر في الاتحاف انما يثبت اللقي والسماع واما لبس الخرقة وتلقين الذكر فلا فاين الإتحاف . قلت . قد ذكر في اول الكلام ان من خدش في طريق لبس الخرقة من المتأخرين فمتمسكه في ذلك عدم سماع الحسن عن علي رضي الله عنه بناء على انكار جماعة من الحفاظ سماعه ولم يقم دليلا على نفي اللبس غير انكار السماع فاذا صح السماع وثبت بلسانيد الائمة المعتبرة في الكتب المعتمدة كالامام احمد والترمذي والنسائي والحاكم والضياء المقدسي وابي نعيم والدارقطني وابي يعلى وغيرهم لم يبق للخادش النافي متمسك في الخدش ﴿ وهنا ﴾ مقدمة معلومة مشهورة قد اشير اليها في نفس ترجمة المسئلة وهي ان لبس الخرقة من طريق الحسن البصري قد رواه جماعة من اكابر اهل الله المرادون بالفرقة في لفظ الترجمة . و من المعلوم ان فيهم من هو جامع بين الفقه والتصوف وطرف صالح من الحديث (كالشيخ) عبد الكريم (١) بن هوازن القشيري فقد قال الحافظ ابو القاسم بن عساكر رحمه الله في كتابه (تبيين كذب المفتري) اخبرنا الشيخان ابو الحسن علي بن احمد بن منصور وابو منصور محمد

---

(١) راوى مسند ابي العباس محمد بن اسحاق السراج وهو مرتب على الابواب عن احمد بن محمد الخفاف عنه ١٢ هامش الاصل

ابن عبد الملك بن الحسن قالا قال لنا الشيخ ابو بكر احمد بن علی . الحافظ عبدالكريم بن هوازن بن عبدالملك بن طلحة بن محمد ابو القاسم القشيری النيسابوری سمع احمد بن محمد بن عمر الخفاف ومحمد بن احمد بن عبدوس المزكی و ابا نعيم عبد الملك و ابا الحسن الاسفراينی و عبد الرحمن بن ابراهيم المزكي و محمد بن الحسن بن فورك و الحاكم ابا عبد الله بن البيع و محمد بن الحسن العلوی ابا عبدالرحمن السلمی وقدم علينا فی سنة ثمان واربعين واربعمائة وحدث ببغداد وكتبنا عنه وكان ثقة وكان يعرف الاصول علی مذهب الاشعری والفروع علی مذهب الشافعی ثم قال بعد نحو ورقة ولقد عقد لنفسه مجلس الاملاء في الحديث سنة سبع و ثلاثين واربعمائة وكان يملی الی خمس وستين يذنب اماليه بابياته وربما كان يتكلم علی الاحاديث باشاراته ولطائفه انتهی وقال التاج) السبكی في الطبقات الصغری في ترجمته شيخ المشائخ استاذ الجماعة ومقدم الطائفة احد احبار الائمة وعلماء الملة تفقه علی ابي بكر الطوسي و قرأ الاصول علی ابن فورك والاستاد ابي اسحاق الی آخرما قال رحمه الله (و كالشيخ) عبدالقاهر بن عبدالله السهروردی فقد قال التاج عبدالوهاب السبكی فی الطبقات الصغری فی ترجمته احد ائمة الطريقة ومشائخ الحقيقة تفقه بنظامية بغداد علی اسعد الميهنی وكان من هداة الدين وائمة المؤمنين انتهی (وكابن اخيه) الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد بن عبدالله السهروردي صاحب عوارف المعارف (۱) الذی فيه ما فيه من الاحاديث المسندة عن عمه وغيره المعرف لطرف من فضلها في الحديث كما يشير اليه نحو قوله حدثنا شيخنا ابو النجيب املاء وفي الطبقات الصغری للسبكی في ترجمته كان هذا الرجل شيخ

(۱) وكتاب المشيخة كما في فهرست اسانيد المغربی ۱۲ هامش الاصل

وفقه في علم الحقيقة واليه المنتهى في تربية المريدين ودعاء الخلق الى الخالق وتسليك طريق العبادة والخلوة صحب عمه وتفقه عليه ثم تفقه على ابي القاسم بن فضلان ثم لاح له الفلاح فراح مع اهل الله واستراح وصار بركة زمانه وبهلوان(١) اقرانه انتهى وغيرهم ممن هو مقبول ثقة عند الفريقين فاذا انتفى سبب الخدش وقد رواه من هو ثقة ومقبول ظهر ان ما توهم انقطاعه مرفوع موصول وبذلك يحصل الاتحاف وبالله التوفيق والاستعانة وكان السبب في عدم شهرة اللبس والتلقين عند اوائل اهل الحديث ان هذا امر خاص بخواص من اهل سلوك طريق العزيمة الذين يميلون الى احوالهم واعمالهم وليس كرواية الاحاديث ونقل الاحكام الشرعية المطهرة المراد بها العموم حيث يشتهر.

﴿وفي حديث﴾ شداد بن اوس الذى عند الطبراني وغيره ما فيه تلويح الى ذلك وهو ما اخبرني به شيخنا الامام احمد بن علي الشناوي بسنده السابق في وصل بيعة الصغير من طريق البدر المنير الى ابي القاسم الطبراني قال ومن خط الحافظ ابن حجر نقلت (حدثنا) احمد بن عبد الوهاب بن نجدة الحوطي نا ابي نا اسمعيل بن عياش انا راشد بن داود نا يعلى بن شداد بن اوس حدثني ابي شداد بن اوس وعبادة بن الصامت يصدقه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل فيكم احد من اهل الكتاب فقيل لا يا رسول الله فامر بغلق الباب فقال ارفعوا ايديكم فقولوا لا اله الا الله فرفعنا ايدينا ساعة ثم وضع النبي صلى الله عليه وسلم يده ثم قال الحمد لله اللهم انك بعثتني بهذه الكلمة وأمرتني بها ووعدتني عليها الجنة وانك لا تخلف الميعاد ثم قال ابشروا فان الله قد غفر لكم. ﴿وحدثنا﴾ احمد بن المعلى الدمشقي والحسين بن اسحاق التستري قالا نا هشام بن عمار نا عبد الملك ابن محمد الصنعاني نا راشد بن داود الصنعاني فذكر نحوه عن شداد

وحده من غير ذكر عبادة انتهى وعزاه الحافظ ابن حجر في هامش البدر المنير الى البزار وكذلك الحافظ السيوطي في جمع الجوامع وزاد عزوه الى الامام احمد في مسنده (١) والى الحاكم مع عزوه الى الطبراني ايضاً ثم وقفت على مسند البزار قال حدثنا عمر بن الخطاب السجستاني حدثنا الحسن بن علي السكوني حدثنا اسمعيل بن عياش به وقال فيه وعبادة حاضر يصدقه وقال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال فيكم غريب يعني من اهل الكتاب الحديث وذلك ان امره صلى الله عليه وآله وسلم بغلق الباب بعد السؤال المذكور تنبيه على ان هذا امر خاص لاينبغي ان يشرع فيه مع حضور اجنبي منكر ثم انه يصان عن ان يدخل عليهم من ليس منهم على غفلتهم في ذلك الامر شيء ولو من غير اهل الكتاب لئلا يشوش عليهم فان الاجنبي المنكر يتغير برويته منهم ماينكره فيقبضهم بتغيره فتفوت البركة المطلوبة من هذا الامر كما يشير اليه قوله صلى الله عليه وآله وسلم خرجت لاخبركم بليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت الحديث الصحيح.

❋ ثم فيه اشارة ❋ الى ان المتلقن بهذا التلقين الخاص اخذ في سلوك طريق وهب الاسرار فمن شرطه الحفظ والامانة فان الاسرار لاتوهب الا للامناء وليس

---

(١) وسند احمد حدثنا الحكم بن نافع ابو اليمان قال ثنا اسمعيل بن عياش عن راشد ابن داود عن يعلى بن شداد قال حدثني ابي شداد بن اوس وعبادة بن الصامت حاضر يصدقه قال كنا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال هل فيكم غريب يعني من اهل الكتاب فقلنا لا يا رسول الله فامر بغلق الباب وقال ارفعوا ايديكم وقولوا لا اله الا الله فرفعنا ايدينا ساعة ثم وضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يديه ثم قال الحمد لله اللهم بعثتني بهذه الكلمة وامرتني بها ووعدتني عليها الجنة وانك لاتخلف الميعاد ثم قال ابشروا فان الله عزوجل قد غفر لكم ١٢ حسن الزمان محمد

هذا كالتلقين العام لكل داخل في الاسلام المستفاد من قوله صلى الله عليه وآله وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث الصحيح بل المتواتر عند اهل الحديث على ما ذكره الحافظ السيوطي رحمه الله فان المقصود به فتح باب الاسلام على القائل فيلقن ولو بين اظهر المشركين في صف القتال ليدخل به في حصن الله الذى من دخله امن من عذابه المخلد ثم لكل درجات مما عملوا فمنهم ومنهم والسالكون طريق الحق افراد وكل ميسر لما خلق له والله اعلم بالصواب ٠ وكذلك الباس الخرقة اذا كان لبسها للارادة لا للتبرك فقط فان الشيخ المربي من اغراض الباسه الخرقة المريد باذن الله تعالى كما سيجيئ ان ينظر في حال المريد الذى يريد ان يلبسه فاي حال يكون للمريد فيه نقص فان الشيخ يلبس بذلك الحال حتى تحقق به ويغمره فتسرى قوة ذلك الحال في الثوب الذي يكون على الشيخ فيجرده في الحال ويكسوه ذلك المريد فيسرى فيه سريان الخمر في اعضائه فيغمره ويتم له الحال ولا عجب من امر الله كما وقع لسيدنا يوسف صلى الله عليه وسلم مع ابيه يعقوب صلى الله عليه وسلم وكما وقع للشيخ نجم الدين الكبرى مع الشيخ بابا فرج التبريزي حيث تلبس بابا فرج بحالة عظمت فيها صورته وكان يتلالأ كالشمس وانشق ثوبه الذى كان عليه فلما سري عنه قام فالبس ذلك الثوب الشيخ نجم الدين الكبرى وكان ذلك في ايام طلبه للحديث على بعض تلامذة محي السنة قال فتغير على الحال وانقطع تعلق باطنى عما سوى الحق سبحانه وتعالى الى آخر القصة المفصلة في النفحات وغيره وهذا وان كان عزيزا اليوم لكن سيدنا علي لكونه من اكابر الورثة المحمدية من الصحابة رضي الله عنهم اجمعين فلا ينبغي ان يشك في انه كان من اهل هذا الشان العلي والفيض السارى والحسن البصرى ايضا لا يليق التوقف في كونه ذلك الوقت من اهل الارادة والاحقاء بهذا الالباس الخاص فخبر ذلك مسترسل ولكل منهم نصيب

بقدره والله اعلم ﴿وهذا﴾ السر يان من الثوب في لابسه من باب وراثة مضمون
ما في جمع الجوامع معزوا الى ابن عساكر عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال هل من رجل يأخذ مما فرض الله ورسوله كلمة او ثنتين او ثلاثا
او اربعا او خمسا فيجعلهن في طرف ردائه فيعمل بهن و يعلمهن قلت انا و بسطت
ثوبي وجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحدث لي حتى سكت فضممت
ثوبي الى صدري فاني ارجو ان اكون لم انس حديثا سمعته من بعد انتهى فانه صلى الله
عليه وآله وسلم لما لم يجبه من سؤاله الذى استخرج به ما يكمل على تفاوت درجات
استعدادا تهم الا ابو هريرة كان رضي الله تعالى عنه في ذلك الوقت والحال اقربهم
استعداد القبول ذلك الأمر ﴿ومن قوة﴾ ايمانه بسط ردائه رضي الله عنه فجمل
الكلمات البارزة في عالم المثال من لفظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مجسدة في
خياله المتصل وجعلها مجموعة في ردائه بقوة تخيله الناشئة من قوة ايمانه وضم الرداء
الى صدره فسرت قوة الحال الذى تلبس به رسول الله صلى الله عليه وسلم من تجلى
اسم الحفيظ العليم عند تحديثه في ذلك المجلس الخاص متوجها بهمته الى سراية قوة
الحال منه الى كلماته الشريفة الممثلة المجمولة بتخيل ابي هريرة الناشي من قوة ايمانه
وكمال استعداده في ردائه لتسري منها الى ثوبه المحسوس ومنه الى باطن ابي هريرة
رضي الله عنه ⋅ (وقد ظهرت) النتيجة بفضل الله كما قال فاني ارجو ان اكون
لم انس حديثا سمعته من بعد و يشهد له قوله صلى الله عليه وسلم ابو هريرة وعاء العلم
وقوله لكل امة حكيم وحكيم هذه الامة ابو هريرة (رضي الله عنه) فقد ظهر عنه ذلك
الخير وسرى في الامة الى قيام الساعة عند العاملين به والحمد لله رب العالمين ⋅
﴿هذا﴾ ولما كان ﴿من اقسام الباس الخرقة هذا الالباس الخاص الذى لا يخفى على
كل منصف ان لا خفاء فيه من غير الاهل مطلوب وكان الظن ان لم يكن يقينا

بسيد نا علي و بالحسن حسنا في كونهما من اكابر هذا الشان كان وجه خفاء شانها في اللبس والتلقين على اكثر رواة الاخبار الذين ليس لهم اعتناء بهذا الشان مكث وفاغيره مشهور عند من عرف فانصف وليس عدم العلم بالشئ علما بعدم ذلك الشئ وهو ظاهر والله اعلم وبالله التوفيق •

﴿وصل﴾

﴿قال﴾ الشيخ شهاب الدين ابو العباس احمد بن محمد القسطلاني (في المواهب اللدنية) بعد نقل خدش الخادشين (١) في اتصال لبس الخرقة من طريق الحسن

---

(١) واول عبارته هكذا او اتته امرأة ببردة فقالت يارسول الله اكسوك هذه فاخذها صلى الله عليه وآله وسلم محتاجا اليها فلبسها فرآها عليه رجل من الصحابة فقال يارسول الله ما احسن هذه فاكسنيها فقال نعم فلما قام صلى الله عليه وآله وسلم لامه اصحابه قالوا ما احسنت حين رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم اخذها محتاجا اليها فلبسها ثم سالته اياها وقد عرفت انه لا يسئل شيئا فيمنعه رواه البخاري من حديث سهل بن سعد وفي رواية ابن ماجة والطبراني قال نعم فلما دخل طواها وارسل بها اليه وافاد الطبراني في رواية زمعة بن صالح انه صلى الله عليه وآله وسلم امران يصنع له غيرها فمات قبل ان يفرغ منها و في هذا الحديث من الفوائد حسن خلقه صلى الله عليه وآله و سلم وسعة جوده و استنبط منه السادة الصوفية جواز استدعاء المريد خرقة التصوف من المشائخ تبركا بلباسهم كما استدلوا لالباس الشيخ للمريد بحديث انه صلى الله عليه وآله و سلم البس ام خالد قميصة سوداء ذات علم لكن قال شيخنا مايذكرونه من ان الحسن البصري لبسها من علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه فقال ابن دحية وابن الصلاح انه باطل و قال شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر ليس في شئ من طرقها مايثبت ولم يرو في خبر صحيح ولا حسن ولا ضعيف انه

البصرى مانصه نعم وردلبسهم لهامع الصحبة المتصلة الى كميل بن زيادوهوصحب علي بن ابي طالب رضى الله عنه من غيرخلف في صحبته بين ائمة الجرح والتعديل وفي بعض الطرق اتصالها باويس القرنى وهواجتمع بعمر بن الخطاب و على بن ابي طالب رضي الله عنهاوهذه صحبة لامطعن فيها وكثير من السادة يكتفي بمجرد الصحبة كالشاذلية وشيخنا ابي اسحاق ابراهيم المتبولي وكان الشيخ يوسف العجمى يجمع بين تلقين الذكرواخذ العهد واللبس وله فى ذلك رسالة (ريحان القلوب) قرأتها على و لدولده العارف المسلك سيدى على مع الباسه لى الخرقة والتلقين والعهد انتهى بلفظه والقسطلاني هذا احد مشائخ عبد الوهاب الشعراني شيخ والدشيخنافانه قال فى (المنن الكبرى) وقرأت على الشيخ العالم الصالح المحدث المقري الشيخ شهاب الدين القسطلانى شارح البخارى غالب شرحه على البخارى وقطعة من المواهب اللدنية انتهى بلفظه رحمه الله۔ قلت۔ لنا اتصال بطريق كميل بن زياد من جهة الشيخ نجم الدين الكبري من طريق شيخه اسمعيل القصرى لامن طريق عمار بن ياسر وقدم بعض اسانيدنا الى النجم الكبرى ولنورد غيره تبركا و تائيدا ۔ فنقول ۔ لبست الخرقة من شيخنا ابي المواهب احمد بن على الشناوى قدس سره (وهو) من والده على بن عبدالقدوس الشناوى (وهو) من الشيخ عبدالوهاب بن

(تتمة حاشية صفحة ۹۷) صلى الله عليه واله وسلم البس الخرقة على الصورة المتعارفة بين الصوفية لاحد من اصحابه ولا امر احدا من اصحابه بفعلها وكل مايروى صريحا في ذلك فباطل وقال ثم ان من الكذب المفترى قول من قال ان عليا البس الخرقة الحسن البصرى فان ائمة الحديث لم يثبتوا للحسن من على سماعا فضلا من ان يلبسه الخرقة وكذا قاله الدمياطي والذهبي و العلائى و مغلطائى والعراقى والحلبي و غيرهم مع كون جماعة منهم لبسوها و البسوها تشبها بالقوم الى آخره ۱۲ حسن الزمان محمد

احمد الشعراني (وهو) من شيخ الاسلام زين الدين ابي يحيى زكرياء بن محمد الانصاري السبكي القاهري (وهو) من الشمس ابي عبدالله محمد بن عمر الواسطي الاصل العمري (وهو) من الشيخ ابي العباس احمد الزاهد (وهو) من الشيخ الشهاب الدمشقي (وهو) من عبدالرحمن الشرفي (وهو) من احمد الروذباري (وهو) من الشيخ رضي الدين علي بن سعيد بن عبدالجليل الغزنوي المعروف بلالا (وهو من المجد البغدادي وهو) من الشيخ نجم الدين ابي الجناب احمد بن عمر بن محمد الخوارزمي الخيوفي المشهور بالكبرى (وهو) من الشيخ اسمعيل القصري (وهو) من الشيخ محمد المانكيلي (وهو) من الشيخ داود بن محمد المعروف بخادم الفقراء (وهو) من الشيخ ابي العباس بن ادريس (وهو) من الشيخ ابي القاسم بن رمضان (وهو) من الشيخ ابي يعقوب الطبراني (وهو) من الشيخ ابي عبدالله بن عثمان (وهو) من الشيخ ابي يعقوب النهرجوري (وهو) من الشيخ ابي يعقوب السوسي (وهو) من عبدالواحد بن زيد (وهو) من كميل بن زياد (وهو) من علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وقدس اسرارهم اجمعين و علي رضي الله عنه لبسها من يد النبي صلى الله عليه وسلم فقد رويناه بالسند السابق الى الحافظ جلال الدين السيوطي انه قال في جامعه الكبير معزوا الى ابن ابي شيبة و الطيالسي و ابن منيع والبيهقي ما نصه عن علي رضي الله عنه قال عممني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم غدير خم بعمامة فسدلها خلفي وفي لفظ فسدل طرفها على منكبي ثم قال ان الله امدني يوم بدر و حنين بملائكة يعتمون هذه العمة و قال ان العمامة حاجزة بين الكفر والايمان و في لفظ بين المسلمين و المشركين الحديث. (وقال) معزوا الى ابن شاذان في مشيخته عن علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم عممه بيده فذنب العمامة من ورائه ومن بين يديه ثم قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم

اد بر فادبر ثم قال اقبل فاقبل واقبل على اصحابه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هكذا تكون تيجان الملائكة انتهى (١) وقال في فتاواه الفقهية من كتابه الحاوى للفتاوى في باب اللباس قال الطبرانى حدثنا بكر بن سهيل نا عبدالله بن يونس نا يحيى ابن حمزة انا ابو عبيدة الحمصي عن عبد الله بن بشر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على بن ابي طالب الى خيبر فعممه بعمامة سوداء ثم ارسلها من ورائه اوقال على كتفه اليسرى انتهى واورده فى فتاواه التفسيرية في آل عمران وقال رواه فى الكبير واسناده حسن (٢) انتهى وقدمر اسنادنا الى المعجم الكبير من طريق النور الهيثمي صاحب البدر المنير.

❁ تايبد ❁

❁ و بالسند السابق ❁ الى الحافظ جلال الدين السيوطى قال (في زاد المسير) قال ابن الصلاح من القرب لبس الخرقة و قد استخرج لها بعض المشائخ اصلا من سنة النبي صلى الله عليه وسلم و هو حديث ام خالد فذكر الحديث الذي ذكره السهروردى في العوارف وهو مخرج فى الصحيحين ❁ ثم قال ❁ السيوطى رحمه الله و قد استنبطت للخرقة اصلا اوضح مما تقدم و هو ما اخرجه البيهقى في شعب الايمان من طريق عطاء الخراسانى ان رجلا اتى ابن عمر فسأله عن ارخاء طرف العمامة فقال له عبدالله ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بعث سرية وامر عليها عبدالرحمن بن عوف وعقد لواء وعلى عبدالرحمن بن عوف عمامة من كرابيس مصبوغة بسواد فدعاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فحل عمامته ثم عممه بيده وافضل موضع اربع اصابع اونحو ذلك و قال هكذا فاعتم فانه احسن

---

(١) قال القارى فى رسالته في العمامة وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم كان له عمامة تسمى السحاب فالبسها اياه وارخى طرفها ١٢ حسن الزمان محمد (٢) وكذا

واجمل(١) وفي الجامع الصغير كان لا يولي واليا حتى يعممه ويرخي لها عذبة من جانب الايمن نحو الاذن (طب) عن ابي امامة قال العزيزي باسناد ضعيف انتهى (واخرج) ابو داود (٢) والبيهقي عن عبد الرحمن بن عوف قال عممني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسدلها بين يدي ومن خلفي فالاستدلال بهذا الالباس للخرقة انسب والله اعلم انتهي قلت هو كذلك اى ان الاستدلال بحديث ابن عوف لالباس الخرقة ولاثبات الكيفية وايضا للارسال من خلفه وبين يديه ولفعله ذلك بيده وفي على عممه وارسلها من بين كتفيه فهذا الاستدلال انسب من الاستدلال بحديث ام خالد ولكن الاستدلال بما نقلناه من جامعه الكبير وفتاواه اعني حديث على بن ابي طالب رضي الله عنه انسب من الاستدلال بحديث ابن عوف لوضوح ان السلاسل لاتنتهى الى ابن عوف وانما تتصل بعلى بن ابي طالب رضي الله عنه وعن سائر الصحابة اجمعين وفى حديث عبد الرحمن بن عوف اثبات اصل الالباس وانه سنة مشروعة لمن تبعها من الكبراء من تابعيه مطلقا والآخر هو الاخص لما ذكر والله اعلم ٠

﴿تنبيه﴾

﴿قال﴾ الشيخ شهاب الدين احمد بن محمد بن حجر الهيتمي المكي (في اشرف الوسائل

---

(١) وعن عائشة رضي الله عنها قالت عمم رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن ابن عوف وارخى موضع اربع اصابع رواه الطبراني في الاوسط وشيخه مقدام بن داود ضعيف وقد وثق ٠ وعنها عمم رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن ابن عوف بفناء بيتي هذا وترك من عمامته مثل ورق العشر ثم قال رأيت الملائكة معتمين هكذا رواه ابن عساكر ١٢ (٢) والترمذي كما قاله

الى فهم الشمائل) في باب ماجاء في عمامة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (اعلم) انه صلى الله عليه وآله وسلم كان له عمامة تسمى السحاب وكان يلبس تحتها القلانس جمع قلنسوة وهي غشاء مبطن يستر به الرأس قاله الفراء وقال غيره هي التي تسميها العامة الشاشية . وروى الطبراني وابو الشيخ والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلبس قلنسوة بيضاء مصرية وقلنسوة ذات آذان يلبسها في السفر وربما وضعها بين يديه اذا اخلا واسناده ضعيف ولابي داود والمصنف يعني الترمذى فرق ما بيننا وبين المشركين العمائم على القلانس . قال المصنف غريب وليس اسناده بالقائم . وقال في الكلام على قوله سوداء في صفة عمامته صلى الله عليه وآله وسلم قيل لم يكن سوادها اصليا بل لحكايتها ما تحتها من المغفر وهذا تكلف لا دليل له ولا معنى يعضده بل في مسلم رأيت النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر وعليه عمامة سوداء قد ارخى طرفها بين كتفيه وهو صلى الله عليه وسلم لم يخطب في مكة على منبر بل على باب الكعبة . (قال) وبما ذكرته من خبر مسلم يندفع قول بعضهم في الخبر الآتى الذى اطلق فيه انه رآه وعليه عمامة سوداء هذا خاص بفتح مكة وروى ابن ابي شيبة انه دخل مكة يوم الفتح وعليه شقة سوداء وان عمامته كانت سوداء قال وقد لبس السواد جماعة كعلى يوم قتل عثمان وغيره وكالحسن كان يخطب بثياب سود وعمامة سوداء وابن الزبير كان يخطب بعمامة سوداء ومعاوية فانه لبس عمامة سوداء وجبة سوداء وعصابة سوداء الى ان قال وابن عباس كان يعتم بها . (ثم) بعد ما ساق حديث هبوط جبريل وعليه قباء سوداء وعمامة سوداء . قال والخلفاء العباسيون باقون على لبس السواد وهو المذكور اولا لانه كان من لباس شيخنا احمد بن على القرشي العباسي ومما لبسناه منه والبسناه عنه كما سلف والبسناه من يد ابن اخيه سيدى جمال الدين بن

عبدالقدوس بن علي والد شيخنا احمد رحمهم الله ونفع بهم آمين وكثير من الخطباء
على المنابر ومعتمدهم مامر من دخوله صلى الله عليه وآله وسلم مكة بعمامة سوداء
ارخى طرفها بين كتفيه وخطب بها التفاؤل الخلفاء بذلك لانه نصر وعز وسودد
ثم قال في قول الشمائل سدل عمامته اى ارخى طرفها وفي رواية عند ابي محمد
ابن حبان عن ابن عمر رضي الله عنهما ايضا انه قيل له كيف كان يعتم صلى الله
عليه وآله وسلم فقال يدير كور العمامة على رأسه ويغرزها من ورائه ويرخي
لها ذوابة بين كتفيه • وارخاء طرفها بين كتفيه رواه مسلم كامر وروى ابن ابي شيبة
عن علي انه صلى الله عليه وآله وسلم عممه بعمامة وسدل طرفها على منكبه • وابوداود
انه عمم ابن عوف وسدلها بين يديه ومن خلفه • ولا تنافي لان السدل يحصل
بكل لكن الافضل ان يكون بين الكتفين لانه الذى صح من فعله صلى الله
عليه وآله وسلم بنفسه ويحتمل ان السدل من وراء وامام انما يسن لمن اراد ارخاء
طرفيها او امام اقتصر على طرف فالافضل له بين الكتفين ثم المنكب انتهى •

❊ تبصرة في تذنيب العمامة ❊ وارخاء العذبة اشارة الى استنزال الامداد
الالهي للابس من بين يديه ومن خلفه في تقابلات افعاله كالاقبال والادبار
والكر والفر والامر والنهي والائتمار والانتهاء في الظاهر والباطن والغيب والشهادة
فان المريد السالك من المجاهدين معنى كما ان الملائكة يوم بدر وكذا امراء
السرية من المجاهدين حسا فيفتقر السالك الى الامداد الالهي كافتقارهم
او اشد •

❊ فصل ❊

❊ ولنا ايضا اتصال باويس القرني من غير طريق الغوث قدس سره ❊

ولنا ايضا اتصال باويس القرني من غير طريق الغوث قدس سره فلنورده هاهنا تبركا
وتائيدا وذلك من طريق الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي وطريق الشيخ

محي الدين محمد بن علي بن العربي قدس الله سرهما ٠

فاما طريق السهروردى فهو اني لبست الخرقة من يد شيخنا ابي المواهب احمد بن علي القرشي العباسي الشناوى قدس سره (وهو) من والده علي بن عبد القدوس الشناوى (وهو) من الشيخ عبد الوهاب بن احمد الشعراني (وهو) لبسها من يد شيخ الاسلام القاضي زين الدين ابي يحيى زكرياء بن محمد الانصارى وارخى له العذبة وذلك في محرم الحرام سنة اربع عشرة وتسعمائة (وهو) لبسها من الشيخ شهاب الدين احمد بن الفقيه علي بن محمد الدمياطي الشهير بالندلباني (وهو) من الشيخ زين الدين ابي بكر بن محمد الخوافي (وهو من الشيخ زين الدين عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد السلام القرشي الشبريسي ثم القاهرى (وهو) من الشيخ ابي المحاسن جمال الدين يوسف بن عبد الله الكوراني العجمي الذى قال فيه الشعراني هو الذى احيى طريق الجنيد بمصر بعد اندراسها (وهو) من الفقيه حسن الشمشيرى و الشيخ نجم الدين محمود بن سعد الله الاصفهانى بلباس اولهما عن ثانيهما وكذا عن الشيخ بدر الدين محمود الطوسي (وهما) لبسا من الشيخ نور الدين عبد الصمد النطنزى (وهو) من الشيخ نجيب الدين علي ابن بزغش الشيرازى (وهو) من الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد بن عبد الله السهروردي (وهو) من عمه الشيخ ضياء الدين ابي النجيب عبد القاهر بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن سعد السهروردى (وهو) من عمه الشيخ وجيه الدين عمر بن محمد المعروف بعمويه السهروردى (وهو) من والده الشيخ المعمر محمد عمويه ابن عبد الله بن سعد السهروردى و من الشيخ اخي فرج الزنجانى كلاهما يدا حدهما مشاركة ليد الآخر فاما ابو عمويه فمن الشيخ احمد الاسود الدينورى (وهو) من الشيخ ممشاد علو الدينودى و اما فرج الزنجاني فمن الشيخ ابي العباس النهاوندى

(وهو) من شيخ مشائخ وقته واعلمهم بالعلوم الظاهرة القائل فيما اسنده عنه الحافظ ابن عساكر ما سمعت شيئاً من سنن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا استعملته حتى الصلاة على اطراف الاصابع الشيخ ابي عبدالله محمد بن خفيف الشيرازى (وهو) من الشيخ ابي محمد رويم بن احمد البغدادى (وهما) اى ممشاد ورويم لبسا من سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادى القائل ما اخرج الله الى ارض علما وجعل للخلق اليه سبيلا الا و قد جعل لي فيه حظا و نصيبا . نقله عنه التاج السبكي في الطبقات الكبرى . قال وكان ورده في سوقه كل يوم ثلاثمائة ركعة و ثلاثين الف تسبيحة و قال ما نزعت ثوبي للفراش منذ اربعين سنة وكان عشرين سنة لا يأكل الا من الاسبوع الى الاسبوع و يصلى كل ليلة اربعمائة ركعة انتهى . (وهو) من جعفر الحذاء (وهو) من ابي عمرو الاصطخرى (وهو) من ابي تراب عسكر بن الحصين النخشبي (وهو) من ابي على شقيق بن على بن ابراهيم البلخى (وهو) من ابي اسحاق ابراهيم بن ادهم بن منصور العجلى وقيل التميمي البلخي (وهو) من موسى بن يزيد الراعي (وهو) من ابي عمرو اويس بن عامر القرني (وهو) من عمر بن الخطاب وعلى ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما وقدس اسرارهم اجمعين .

❊ واما طريق ❊ الشيخ محي الدين بن العربي فهو انى لبست الخرقة من شيخنا ابي المواهب احمد بن علي الشناوى قدس سره (وهو) من والده علي بن عبد القدوس (وهو) من الشيخ عبدالوهاب الشعرانى (وهو) من يد الحافظ ابي الفضل جلال الدين عبدالرحمن بن ابي بكر السيوطي في روضة مصر في ثانى عشر ربيع الاول سنة (٩١١) (وهو) لبسها من يد الشيخ كمال الدين محمد بن محمد بن عبدالرحمن الشافعي المعروف بابن امام الكاملية تجاه الكعبة المشرفة في شوال سنة

(٨٦٩) (وهو) لبسها من الشيخ شمس الدين محمد بن محمد بن الجزرى (وهو) لبسها من الشيخ زين الدين ابي حفص عمر بن الحسن بن يزيد بن اميلة المراغي (وهو) لبسها من الامام عز الدين احمد بن ابراهيم الفاروثى (وهو لبسها من الامام محي الدين محمد بن علي بن محمد بن احمد بن العربي الحاتمي الطائي الاندلسي قال في (رسالة الخرقة) مانصه اني لبست الخرقة ايضا بمدينة فاس بالمسجد الازهر بعين الخليل سنة ثلاث وتسعين وخمسمائة (من يد) زكى الدين ابي عبدالله محمد بن قاسم بن عبدالرحمن بن عبدالكريم التميمي الفاسي العدل (و من يد) تقي الدين عبدالرحمن بن علي بن ميمون بن آب التوزرى المصرى بمسجد ابن الحديباب الحديد من اشبيلية حماها الله سنه ست وثمانين وخمسمائة (وكلاهما) لبسا من يد ابي الفتح محمود بن احمد بن علي المحمودى (ولبس) المحمودى من يد ابي الحسن علي بن محمد البصرى (ولبس) البصرى من يد ابي الفتح ابن شيخ الشيوخ (ولبس) ابوالفتح من يد ابي اسحاق بن شهريار المرشد (ولبس) المرشد من يد حسين* الاكار (ولبس) الاكار من يد ابي عبدالله بن خفيف (وابن خفيف) صحب جعفر الحذاء (والحذاء) صحب اباعمرو الاصطخري والاصطخرى صحب اباتراب النخشبي (وابوتراب) صحب شقيقا البلخي (وشقيق) صحب ابراهيم بن ادهم (وابن ادهم) صحب موسى بن يزيد الراعي (وموسى) صحب اويسا القرني (واويس) صحب عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب (وكلاهما) صحبا محمدا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واخذا عنه وتأدبا بآدابه انتهى ماقال رضي الله تعالى عنهم وقدس اسرارهم اجمعين ◦

﴿ تنبيه ﴾

﴿ لم يصرح ﴿ الشيخ قدس سره من ابن الخفيف الى منتهى السند بالبس

وانما ذكر الصحبة بناءً على عدم ثبوت الاتصال عنه كما دل عليه كلامه في الفتوحات المكية في الباب الخامس والعشرين فانه بعدما حكى ماجرى له مع سيدنا الخضر عليه السلام قال مانصه واجتمع معه رجل من شيوخنا وهو علي بن عبدالله بن جامع من اصحاب علي المتوكل وابي عبد الله قضيب البان كان يسكن بالمقلى بخارج الموصل في بستان له وكان الخضر عليه السلام قد البسه الخرقة بحضور قضيب البان والبسنيها الشيخ بالموضع الذى البسه فيه الخضر من بستانه وبصورة الحال التي جرت له معه في الباسه اياها وقد كنت لبست خرقة الخضر بطريق ابعد من هذا من يد صاحبنا تقي الدين عبدالرحمن بن علي بن ميمون بن آب التوزري وهو لبسها من يد صدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو محمد بن حمويه وكان جده قد لبسها من يد الخضر عليه السلام ومن ذلك الوقت قلت بلباس الخرقة والبستها الناس لما رأيت الخضر قد اعتبرها وكنت قبل ذلك لا اقول بالخرقة المعروفة الآن فان الخرقة عندنا انما هي عبارة عن الصحبة والادب والتخلق ولهذا لا يوجد لباسها متصلا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولكن يوجد صحبة وادبا وهو المعبر عنه بلباس التقوى فجرت عادة اصحاب الاحوال اذا رأوا احدا من اصحابهم عنده نقص في امر ما وارادوا ان يكملوا له حاله يتحد به هذا الشيخ فاذا اتحد به اخذ ذلك الثوب الذي عليه في حاله ذلك الحال ونزعه وافرغه على الرجل الذى يريد تكملة حاله ويضمه فيسرى فيه ذلك الحال فيكمل له ذلك الامر فهذا هو اللباس المعروف عندنا والمنقول عن المحققين من شيوخنا انتهى ❊ فصرح ❊ بانه لم يتحقق عنده لباسها متصلا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانه انما اقتدى في ذلك بسيدنا الخضر عليه السلام وكذلك كلامه في (رسالة الخرقة) يدل على انه انما اقتدى في ذلك بالمشائخ

حيث قال بعد تمهيد سيجيئ نقله انشاء الله تعالى مانصه فظهر الجمع بين اللبستين
من زمان الشبلي وابن خفيف الى هلم جرا مجريا على مذ هبهم في ذلك فلبسناها
من ايدى مشائخ جمة سادات بعد ان صحبناهم وتادبنا بآدابهم ليصح اللباس
ظاهرا وباطنا انتهى ﴿واجيب﴾ ان هذا امر متعلق بالرواية لا بكشف الحقائق
بخلاف اهلها معتبر وقد اثبته جماعة ممن جمع بين الفقه والحديث والتصوف
ومن المقرر في الاصول كما مران المثبت مقدم على النافي وقد قال الشيخ محى الدين
قدس سره فى الباب التاسع والستين من الفتوحات المكية مانصه ولا يعتبر عندنا
ما يخالفنا فيه علماء الرسوم الا في نقل الاحكام المشروعة فان فيها يتساوي الجميع
ويعتبر فيها المخالف بالقدح فى الطريق الموصل اوفي المفهوم باللسان العربي واما
في غير هذا فلا يعتبر الا مخالفة الجنس وهذا سار في كل صنف من العلماء بعلم
خاص انتهى بلفظه قدس سره وفيه الكفاية والحمد لله رب العالمين . ولكن
ينبغي ان يقيد بما ذكره في كتابه (عقلة المستوفر) حيث قال مانصه ثم نقول
انا ما اوردنا شيئا مما ذكرناه او نذكره من جزئيات العالم الا واسناد نافيه الى خبر
نبوى بصحة الكشف ولو كان ذلك الخبر مما تكلم في طريقه فنحن لا نعتمد فيه
الا على ما يخبر به رجال الغيب رضي الله تعالى عنهم انتهى . فالحاصل ان كل
حديث تكلم فى طريقه ائمة الجرح والتعديل فان حكمهم معتبر الا ماصححه
الكشف فان الحكم للكشف وان ضعفه ائمة النقل ورب حديث يورده في
الفتوحات يقول فيه مامعناه صحيح كشفا غير ثابت نقلا كقوله في الباب
الثانى والثلاثمائة مانصه ولقد وردفى حديث نبوى صحيح عند اهل الكشف
ولم تثبت طريقه عند اهل النقل لضعف الراوى ولقد صدق فيه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا تزيد في حديثكم وتمزيج في قلوبكم لرأيتم ما ارى

و لسمعتم

والسمعتم ما اسمع انتهى وسيجيء النقل عنه في شرح (الرسالة اليوسفية) انه قال وقال في الخبر الصحيح نقلا و كشفا الخ فانفقا على التصحيح . ومن هنا قالوا في اصول الحديث اذا وجدت حديثا باسناد ضعيف فلك ان تقول هذا ضعيف وتعني بذلك الاسناد وليس لك ان تعني بذلك ضعفه مطلقا بناء على ضعف ذلك الطريق اذ لعل له اسنادا آخر صحيحا اثبت بمثله الحديث والله اعلم و بالله التوفيق •

﴿و ممن اثبت اللباس﴾ من طريق اويس القرني قدس سره الحافظ الصوفي الشيخ نور الدين ابو الفتوح احمد بن عبد الله بن ابي الفتوح الطاووسي قدس الله روحه واعلى في اعلى غرف الجنان فتوحه في رسالته (جمع الفرق) و كذلك الشيخ جمال الدين ابو المحاسن يوسف بن عبد الله الكوراني العجمي في رسالته (ريحان القلوب) صرح باللباس من ابن خفيف الى اويس الى عمر وعلي رضي الله عنهما كما صرح به منه الى ابن خفيف •

﴿ تكملة ﴾

ذكر الحافظ السخاوي في (المقاصد الحسنة) ما نصه حديث لبس الخرقة الصوفية وكون الحسن البصري لبسها من علي قال ابن دحية وابن الصلاح انه باطل و كذا قال شيخنا انه ليس في شيء من طرقه ما يثبت ولم يرد في خبر صحيح ولا حسن ولا ضعيف ان النبي صلى الله عليه وسلم البس الخرقة على الصورة المتعارفة بين الصوفية لاحد من اصحابه ولا امر احدا من اصحابه بفعل ذلك وكل ما يروى في ذلك صريحا باطل قال ثم ان من الكذب المفتري قول من قال ان عليا البس الخرقة الحسن البصري فان ائمة الحديث لم يثبتوا للحسن من علي سماعا فضلا عن ان يلبسه الخرقة انتهى . قلت . اما ما نقله من القدح في سماع الحسن البصري من علي فقد مر ما فيه الكفاية لرده من الوجوه التي ذكرها الحافظ السيوطي في (الاتحاف) بل مر ان الحافظ ابن حجر

نفسه رجح سماعه وصححه فاثبا ته لسماعه (في اطراف المختارة) كما نقله عنه السيوطي فيما مر مقدم على نفيه له فيما نقله عنه السخاوي اذ قدمر ان المثبت مقدم على النافي لان معه زيادة علم وقد تقدم مايدل على تحقيق زيادة علم اذ قدمر في حديث مثل امتي مثل المطر الحديث ان الحسن قال سمعت عليا الخ وقال هو نقلا عن الصيرفي انه نص صريح في سماع الحسن من علي رضي الله عنه ورجاله ثقات والحسن وان قالوا انه كان يدلس لكنه ثقة . قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب الحسن بن ابي الحسن البصري واسم ابيه يسار بالتحتانية والمهملة الانصاري مولاهم ثقة فقيه فاضل مشهور وكان يرسل كثيرا ويدلس وهو رأس الطبقة الثالثة . مات سنة عشر ومائة وقد قارب التسعين انتهى (ومن المقرر) ان المدلس الثقة اذا عبر في روايته عن شيخه بصيغة صريحة في السماع كسمعت وحدثني فروايته مقبولة واسناده متصل فرواية الحسن في الحديث المذكور مقبولة واسناده متصل لكونه ثقة صرح بلفظ سمعت وكلما صح السماع انتفى خدش الخادشين في وصل الخرقة وقدمر انه اذا انتفى سبب الخدش وقد وصله من هو ثقة ومقبول ظهر ان ماحكم بانقطاعه مرفوع موصول وبالله التوفيق والله اعلم ❊ واما قوله ❊ ولم يرد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم البس الخرقة على الصورة المتعارفة بين الصوفية لاحد من اصحابه الخ فليس فيه الا نفي ورود الكيفية المخصوصة لهم (واما الكيفية) المخصوصة من فعله صلى الله عليه وآله وسلم فقد فعلها بعلي بن ابي طالب وعبد الرحمن بن عوف في الباس العمامة وبالعباس وولده فحصل عند كل احد من هؤلاء كيفية فدل على الاطلاق وجواز الكيفيات بعد ثبوت الالباس ايضا بالعمامة والانبجانية وغيرها فنفي الكيفية كما ذكر غير قادح اذ لا يلزم من ذلك نفي اصل الالباس بغير تلك الكيفية وهو ظاهر اولا ترى ان الشيخ شهاب الدين

السهروردي

السهروردى قدس سره قدقال في العوارف ولاخفاء بان لبس الخرقة على الهيئة التى يعتمدها الشيوخ في هذا الزمان لم تكن فى زمان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهذه الهيئة والاجتماع لها والاعتداد بها من استحسان الشيوخ انتهى مع انه لم يذكر هذا الكلام الابعدماروى حديث ام خالد بسنده المثبت لاصل اللبس بكيفية مامع انه مخرج فى الصحيح فظهران عدم ورود الكيفية المخصوصة لاينافى وروداصل اللبس بغير تلك الكيفية على انه قدثبت تعدد الالباس منه صلى الله عليه وآله وسلم بكيفيات مختلفة كما مر وهو دليل على ان الامر فيه توسعة وليس محصورا في كيفية خاصة ولا في ثوب خاص ولا مختص بالذكر ولا بالانثى ولا بالصغير ولا بالكبير فقد مرانه البس علياوابن عوف العمامة وارخى للاول طرفها وللثاني طرفيها وكلاهما كيفية وثبت في حديث ام خالد انه البسها خميصة سوداء صغيرة بيده وقال لها ابلى واخلقى . وثبت في حديث ابن عباس عند الترمذى انه صلى الله عليه وآله وسلم البس عباساً وولده كساء ودعالهم وهوما اخبرني به شيخنا ابوالمواهب اجازة عن الشمس محمد بن احمد الرملى (ح) و(اخبرني) الشمس محمد بن احمد الرملى بالاجازة العامة (عن) شيخ الاسلام ابي يحيى زكرياء بن محمد الانصاري (عن) العلامة الشمس ابي عبدالله محمد بن على القاياتى (قال) انا الحافظ الحجة ابوزرعة احمد بن حافظ الوقت الزين ابي الفضل عبدالرحيم بن الحسين العراقي (قال) انا به ابو حفص عمر بن حسن ابن اميلة المراغي (قال) انا الفخر ابو الحسن على بن احمد بن عبد الواحد المقدسي الحنبلى عرف بابن البخاري (انا) ابوحفص عمر بن محمد البغدادى عرف بابن طبرزد (انا) ابوالفتح عبدالملك بن ابي سهل الكروخي (انا) القاضي ابوعامر محمود بن القاسم الازدى (انا) ابو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحي المروزى (انا) ابو العباس محمد

ابن احمد المحبوبي (انا) الحافظ الحجة ابوعيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذى (قال) حدثنا ابراهيم بن سعيد الجوهرى قال حدثنا عبدالوهاب بن عطاء عن ثور ابن يزيد عن مكحول عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس اذا كان غداة الاثنين فأتني انت وولدك حتى ادعولهم بدعوة ينفعك الله بها وولدك فغدا وغدونا معه والبسنا كساء ثم قال اللهم اغفر للعباس وولده مغفرة ظاهرة وباطنة لاتغادر ذنبا اللهم احفظه في ولده • قال ابوعيسى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الامن هذا الوجه انتهى بلفظه رحمه الله (واذاثبت الباسه) صلى الله عليه وسلم للصغير والكبير والمفرد والجمع والذكر والانثى بالكيفيات المختلفة دل على ان الامر فيه توسعة وانه كان يفعل بما اراه الله بنور النبوة ماهو اللائق بالحال والشخص والثوب وكذلك الشيخ الوارث له يفعل ماأراه الله بنور الولاية لائقا بحال الشخص و زمانه ومكانه اذ لاشك ان الاحوال تختلف باختلاف الاشخاص والازمان بل والامكنة فيراعى الشيخ بنور الولاية الموروثة له بالاتباع للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ماهو اللائق بالحال والزمان والمكان على اختلافها وهو في كل ذلك متبع للسنة لما عرفت من عدم الحصر في كيفية والله اعلم •

❁ وحيث ❁ ان الخرقة كما قال السهروردى فى العوارف عتبة الدخول فى الصحبة والمقصود الكلي هو الصحبة وبالصحبة يرجى كل خير للمريد انتهى كان الظن بهم انهم مااختاروا هذه الهيئة الالكونها في زمانهم انفع للمريد فى ما هو المقصود منه من التخلق باخلاقهم والتادب بآدابهم وكل مايكون وسيلة الى المطلوب فهو مطلوب وان لم يكن واردا بخصوصه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم •

❁ وقديدخل في عموم ❁ قوله صلى الله عليه وآله وسلم من سن سنة حسنة

حيث حصل به ماهو احسن وان كان حدثا فقد قررته السنة القولية وان لم يرد فى الفعل ولم يرد بذلك مخالفة ولا نكير ولا مشقة فدل على حسنه وانه من الحسنة فانما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ مانوى ٠

﴿قال الامام﴾ حجة الاسلام ابو حامد الغزالى رحمه الله في كتابه (المنقذ من الضلال) بعد تمهيد انى علمت يقينا ان الصوفية هم السالكون بطريق الله خاصة وان سيرتهم احسن السير وان طريقتهم اصوب الطرق واخلاقهم ازكى الاخلاق بل ولو جمع عقل العقلاء وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على اسرار الشرع من العلماء ليغير واشيئا من سيرتهم واخلاقهم ويبدلوه بما هو خير منه لم يجدوا اليه سبيلا وان جميع حركاتهم وسكناتهم فى ظاهرهم وباطنهم مقتبسة من مشكاة النبوة وليس وراء نور النبوة نور يستضاء به انتهى اي واقتباسهم من مشكاة النبوة بما اعطاهم الله من الفهم عنه مالم يعطه كثيرا من خلقه فيخفى على بعض الناس بعض ما اسسوا عليه امورهم من الاصول لذلك فيظن انها لا اصل لها ببلوغ علمه والامر بخلاف ظنه اذا حقق - ﴿ومن هنا﴾ قال الشيخ محي الدين قدس سره في الباب التاسع عشر من الفتوحات المكية مانصه السعيد من وقف عند حدود الله ولم يتجاوزها وانا والله ماتجاوزنا منها حدا ولكن اعطانا الله تعالى من الفهم عنه تعالى مالم يعطه كثيرا من خلقه فدعونا الى الله على بصيرة من امره اذ كنا على بينة من ربنا انتهى وتفاوت مراتب الفهم عنه تعالى بين اهل الاسلام مما لا ينازع فيه ٠

(وفي البخارى) في باب فكاك الاسير عن ابي جحيفة قال قلت لعلي هل عندكم شيء من الوحي الا ما في كتاب الله قال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما اعلمه الا فهما يعطيه الله رجلا في القرآن الحديث - (وفي باب كتابة العلم عنه) قال قلت لعلى هل عندكم كتاب قال لا الا كتاب الله تعالى او فهم اعطيه رجل مسلم الحديث

ويشهد له قوله تعالى وفهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما • فاثبت الله الفهم حكما وعلما على اختلافه • ﴿ ويوضح ﴾ ذلك ما في (الرياض النضره) للمحب الطبرى رحمه الله مانصه عن عمر رضي الله تعالى عنه قال كنت ادخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو وابو بكر يتكلمان في علم التوحيد فاجلس بينهما كانى زنجى لا اعلم مايقولون اخرجه الملا في سيرته انتهى هذا وهو عمر الذى يقول فيه مثل ابن مسعود لما مات مات تسعة اعشار العلم وهذا ومافي معناه فيه الكفاية لحسن الظن باهل الله والوقوف عن الوقوع فيهم باول احتمالات الكلام لمن انصف ونصح نفسه فانهم من اشد الناس احتراما للشريعة المطهرة • (قال) الشيخ محي الدين طاب ثراه في كتابه (مواقع النجوم) في بعض المنازل المذكورة في الفلك القلبي بعد الذكر الاجمالى لما يعطيه الله تعالى عبده من الاسرار مانصه وهذا كله مما اعطتنا حالة الاستقامة كالاسرار التى صدرت عن رابعة العدوية والجنيد وابي يزيد وفي زماننا كابي العباس بن العريف وابي مدين وابي عبد الله العراك • واما ان كان الناطق بها غير محترم للشرع صفعنا قفاه وضربنا وجهه بدعواه عصمنا الله من الآفات وفضلنا بالعلم والهبات انتهى بلفظه رحمه الله تعالى وبالله التوفيق والحمد لله رب العالمين •

﴿ فصل ﴾

﴿ بيان لباس التقوى ﴾

﴿ قال ﴾ الشيخ محي الدين قدس سره فى رسالة الخرقة مما جاء به الرسول الكريم من العلي الحكيم في الكتاب المنزل الذى هو القرآن العظيم يابنى آدم قد انزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير (فالضروري) من لباس الظاهر مايستر السوءة وهو لباس التقوى من الوقاية والريش مايزيد على ذلك مما تقع به الزينة التي هي زينة الله التي اخرج لعباده من خزائن غيوبه وجعلها خالصة للمؤمنين فى الحياة الدنيا يوم القيامة فلا يحاسبون

عليها و اذ البسوها و تزينوا بها من غير هذه النية ولاهذا الحضور و لبسوها فخرا وخيلاء فتلك زينة الحياة الدنيا فالثوب واحد و يختلف الحكم عليه باختلاف المقاصد (ثم) انزل في قلوب العباد الاخيار لباس التقوى وهو خير لباس وهو على صورة لباس الظاهر سواء فمنه لباس ضروري يواري سوءة الباطن وهو تقوى المحارم مطلقاً و منه ماهو مثل الريش في الظاهر وهو لباس مكارم الاخلاق مثل نوافل العبادات كالصفح والاصلاح وان كان الشارع قداباح الك اخذ حقك ولكن تركه مما يتزين الرجل في باطنه فهي زينة الله في الباطن وهوكل لباس ندبك الشرع اليه فقد تحقق لباس الباطن انه على صورة الظاهر شرعاً وكما يختلف الظاهر بالمقاصد والنيات كذلك يختلف لباس الباطن بالنيات والمقاصد ❁ ولما تقرر هذا ❁ في نفوس اهل الله ارادوا ان يجمعوا بين اللبستين و يتزينوا بالزينتين ليجمعوا بين الحسنيين فيثابوا من الطرفين فسن لباس هذه الخرقة على الهيئة المعلومة عندهم ليكون تنبيهاعلى مايريدونه من لباس بواطنهم وجعلوا اذلك صحبة واد باً (ثم قال) فظهر الجمع بين اللبستين من زمان الشبلي وابن خفيف الى هلم جرا فجرينا على مذهبهم في ذلك فلبسناها من ايدى مشائخ جمة سادات بعدان صحبناهم وتأدبنا بادابهم ليصح اللباس ظاهراوباطناً ومذهبنا في لباس مريدى التربية هوعلى غير ماهوعليه الامر اليوم وذلك ان الشيخ المربي ينظر فى حال المريد الذى يريدان يلبسه فاي حال يكون للمريد فيه نقص فان الشيخ يتلبس بذلك الحال حتى يتحقق به ويغمره فتسرى قوة ذلك الحال فى الثوب الذى يكون على الشيخ فيجرده في الحال ويكسوه ذلك المريد فيسرى فيه سريان الخمر في اعضائه فيغمره ويتم له الحال وهذا اليوم عزيز. فلما قصرت همم الناس عن مثل ماذكرناه رجعوا الى منزلة العامة لكنهم شرطوا فيهاشروطا.

﴿وشروط﴾ هذه الخرقة المعروفة على صورة ما اظهرها الحق من ستر السوءة (فتستر) سوءة الكذب بلباس الصدق و تستر سوءة الخيانة بلباس الامانة وسوءة الغدر بلباس الوفاء وسوءة الرياء بخرقة الاخلاص وسوءة سفساف الاخلاق بخرقة مكارم الاخلاق وسوءة المذام بخرقة المحامد وكل خلق دنى بخرقة كل خلق سنى و ترك الاسباب بتوحيد التجريد والتوكل على الاكوان بالتوكل على الله وكفر النعمة بشكر المنعم (ثم تتزين) بزينة الله من ملابس الاخلاق المحمودة مثل الصمت عما لا يعنيك و غض البصر عما لا يحل النظر اليه و تفقد الجوارح بالورع . ترك سوء الظن بالناس و تصفح ما مضت به الايام من افعالك وما سطرته اقلام الكتبة الكرام عليك و القناعة بالموجود و عدم التشوق الى طلب المزيد الا من افعال الخير و تفقد اخلاق النفس و معاهدة الاستغفار وقراءة القرآن والوقوف مع الآداب النبوية و تعرف اخلاق الصالحين والمنافسة في الدين وصلة الرحم وتعاهد الجيران بالرفق وبذل العرض و قد رغب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في ذلك بقوله الا يستطيع احدكم ان يكون كابي ضمضم كان اذا اصبح يقول اللهم اني تصدقت بعرضي على عبادك . وسخاوة النفس وهوان يبذلها في قضاء حوائج الخلق وصنائع المعروف مع الصديق والعدو والتواضع ولين الجانب واحتمال الاذى والتغافل عن زلل الاخوان وعدم الخوض فيما شجر بين الصحابة ومن تقدم من الاكابر وترك مجالسة الغافلين الا ان تذكرهم او تذكر الله فيهم و الكف عن الخوض في الاعتراض في آيات الله وترك الطعن على الملوك و المذنبين من امة محمد صلى الله عليه وآله و سلم و ترك الغضب الا عند انتهاك محارم الله و ترك الحقد و الغل من الصدور و الصفح عن المسيء وهوان لا تغضب لنفسك واقالة عثرات

اهل المروات ذوى الهيئات والابقاء على اهل الستر وتعظيم العلماء واهل الدين
واكرام ذي الشيبة واكرام كريم القوم كانوا من مسلم او كافر كل ذلك
على الحد المشروع مما يجوز لك ان تكرم به ذلك الشخص وحسن الادب مع الله
ومع كل احد من حي وميت وحاضر وغائب ورد الغيبة عن عرض المسلم واياك
والتصنع والتشدق فان كثرة الكلام يؤدي الى سقطه وتوقير الكبير والرفق
بالضعيف والرحمة بالصغير وتفقد المحتاجين ومواساتهم بالبر والصلة وميسور
القول والهداية وقرى الضيف وافشاء السلام والتحبب الى الناس على الحد المشروع
ولا تكن لعانا ولا طعانا ولا عيابا ولا صخابا ولا تجزئ احدا بالسيئة في حقك الا
احسانا والنصيحة لله تعالى ولرسوله ولائمة المؤمنين وعامتهم ولا تنتظر الدوائر
باحد ولا تسب احدا من عباد الله على التعيين من حي ولا ميت فان الحي لا يعرف
ان كان كافرا بما يختم له وان كان مؤمنا بما يختم له ولا تعير احدا من اهل الشهوات
بشهواتهم ولا ترد الرياسة على احد ولا توطئ عقبك ندمة عن امرك واياك ان
تترك الناس ان يتقولوا في ذاتك بنقل ما يسوءك من سوء غيرك واحب المؤمنين
كلهم مسيئهم اليك ومحسنهم لحبهم الله ورسوله ولا تبغضهم ابغضهم الا ان
اومن كان من غير الله ورسوله ❊ بهذا اوصاني ﷺ رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم في المنام في رؤيا رأيتها في حق شخص وقع في بعض شيوخي فبغضته
فرأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المنام وقال لي لم ابغضت فلانا فقلت له
لبغضه ووقوعه في شيخي فقال عليه الصلاة والسلام اليست قد رأيته يحب الله
ويحبني قلت له بلى قال فلم لا تحبه بحبه اياي وابغضته لبغضه شيخك فقلت له
يا رسول الله من الساعة فما احسنك من معلم لقد نبهتني على امر كنت عن مثله غافلا
ولا تفرح بما ينتشر في العامة من ذكرك بما تحمدون كنت عليه فانك لا تدري

هل يبقى عليك او يسلب منك ولا تتميز بين المؤمنين بخلق غريب محمود يعرف منك الا ان كنت ممن يقتدى به ولا تظهر الخشوع في ظاهرك بجمع اكنافك واطرافك الى الارض الا ان تكون في باطنك كذلك ولا تحب التكاثر من الدنيا ولا تبال بجهل من جهل قدرك بل لا ينبغي ان يكون لنفسك عندك قدر ولا ترغب لانصات الناس لكلامك ولا تجزع من الجواب بما لا يسرك في حقك واصبر للحق ومع الحق واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطا وقل الحق من ربكم فمن شاء فليومن ومن شاء فليكفر وانصف من نفسك ولا تطلب الانصاف من احد في حقك وسلم على المؤمنين ابتداء ورد السلام على من سلم عليك واياك والطعن على الاغنياء اذا بخلوا وعلى ابناء الدنيا اذا تنافسوا فيها ولا تطمع فيما في ايديهم وادع للملوك وولاة الامر ولا تدع عليهم وان جاروا وجاهد نفسك وهواك فانهما اكبر اعدائك ولا تكثر الجلوس في الاسواق ولا المشى فيها وكف ضررك عن ائمة الدين واترك الشهادة على اهل القبلة بما يؤدي عند السامعين الى الحرج عنها وعليك بالامساك عن الخوض في الاموات فانهم قد افضوا الى ما قدموا وترك المراء في القرآن والقدر وترك مجالسة اهل الاهواء والبدع القادحة في الدين ۰ ❊ وذلك ❊ باخراج الحرص والحسد والعجب من قلبك بان تصرف هذه الصفات في غير مواطنها المشروعة وعليك بالدخول في الجماعة فان الذئب لا ياكل الا القاصية واياك والعجلة في امرك الا في خمس في الصلاة لاول وقتها والحج عند وجود الاستطاعة وتقديم الطعام للضيف قبل الكلام وتجهيز الميت وتجهيز البكر اذا ادركت وبذل المجهود في نصح

عباد الله من مسلم وكافر ومشرك وقطع اسباب الغفلة والمحافظة على اقامة الصلوات وتحسين نشأتها والقيام على النفس بالحسبة والخروج من الجهل بطلب العلم وان تستوصي بطالب العلم خيرا والندم على التفريط في استعمال الخير والتجافي عن الشهوات ودار الغرور واعتقاد مقت النفس فان النفس في اعتقاد اهل الله كل خاطر مذموم ورد المظالم واصلاح الطعمة والسعي في اصلاح ذات البين فان الله تعالى يصلح بين عباده يوم القيامة واسقاط الريب والحذر الدائم والخشية والهم في الله والحب والبغض في الله والمودة في قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وموالاة الصالحين وكثرة البكاء والتضرع الى الله تعالى والابتهال ليلا ونهارا والهرب من طريق الراحات والتذلل في كل حال الى الله تعالى ومراقبة الكمد وتنغيص العيش بالفكر فيما يتعين عليك من شكر المنعم على ما انعم به عليك والقصد الى الله تعالى في كل حال والتعاون على البر والتقوى واجابة الداعي ونصرة المظلوم واجابة الصارخ واغاثة الملهوف وتفريج الكرب عن المكروب وصوم النهار وقيام الليل وان كان بالتهجد فهو اولى وذكر الموت وتعاهد زيارة القبور وان لا تقول وانت فيها هجرا والصلاة على الجنائز واتباعها ان كنت ماشيا فامامها وان كنت راكبا فمن خلفها ومسح رؤس اليتامى وعيادة المرضى وبذل الصدقات ومحبة اهل الخير ودوام الذكر والمراقبة ومحاسبة النفس على افعالها الظاهرة والباطنة والانس بكلام الله واخذ الحكمة من كلام كل متكلم بل من نظرك في كل منظور والصبر على احكام الله فانك بعينه كما قال لك واصبر لحكم ربك فانك باعيننا والايثار لامر الله والتعرض لكل سبب يقرب الى الله تعالى واستفراغ الطاقة في محاب الله ومراضيه والرضاء بالقضاء لا بكل مقضي بل بالقضاء به وتلقي ما يرد من الله تعالى بالفرح وموالاة الحق بان تكون معه فان الله مع عباده اينما كانوا ودر مع الحق حيثما دار والتبري من الباطل والصبر في مواطن

الامتحان والزهد في الحلال والاشتغال بالاهم في الوقت وطلب الجنة بالشوق اليها لكونها محل رؤية الحق تعالى ومجالسة اهل البلاء بالاعتبار ومحادثة المساكين والقعود معهم في محال فقرهم ومعونة من يطلبك حاله باعانته وسلامة الصدر والدعاء للمسلمين بظهر الغيب وخدمة الفقراء وان تكون مع الناس على نفسك فانك اذا كنت عليها فنت لها والسرور بصلاح الامة والغم بفسادها وتقديم من قدمه الله ورسوله وتاخير من اخره الله ورسوله فيما قدمه وفيما اخره ❋ فاذا لبست ❋ هذه الملابس صلح لك ان تقعد في صدور المجالس عند الله تعالى وتكون من اهل الصفوف الاول انتهى كلامه في رسالة الحرقة ●

❋ وقال الشيخ ❋ محي الدين قدس سره في شرح (الرسالة اليوسفية) عند قول الماتن وان دفع اليك ملبوسا فلا تداوله اصلا انتهى ما نصه • (اعلم) ان الملبوس ملبوسان لباس تقوى ولباس زينة (فلباس التقوى) هو الفرض وهو ما يتقي به ضرر جسمك او روحك هذا معنى لباس التقوى وتتقي به ظهور عورتك وهو خير لباس لانه لباس فرض (واما لباس) الزينة هو الريش وهو لباس التجمل وله من الله محبة خاصة ولباس الزينة على اقسام • ❋ فمن ذلك ❋ ما هو فرض بالنص وله موطن خاص مع كونه زينة وموطنه حال مناجاة الحق والوقوف بين يديه و تلك زينة الله والامر بها خذوا زينتكم فهو امر واجب عند كل مسجد وذكر الحال والموطن الذي يقتضي التجمل فيه لله تعالى زينته فان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال لناس الحق انه احق من تجمل له وقال في الخبر الصحيح نقلا وكشفا للرجل الذي قال له يارسول الله اني احب ان يكون نعلي حسنا وثوبي حسنا فخاف ان يكون ذلك من البطر فقال له رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان الله جميل يحب الجمال • فجمل للجمال حبا الهيا لا يحصل له الا من اخذ زينة الله عند كل مسجد

فمن كان على صلاته دائماً في عموم احواله فتكون الزينة عليه لاتبرح وهو من الدين هم على صلاتهم دائمون في عموم احوالهم بخلاف من ليس له هذه الحالة ويجعل ذلك في حال الصلاة المشروعة خاصة فهم في وقت دون وقت وهؤلاء في عموم الاحوال يناجون الله فهم في صلاة دائمة وان اختلفت مشاربهم فيها فان اختلاف المشارب ايضا موجود في الصلاة المعهودة المعلومة فذوق الوقوف فيها غير ذوق الركوع غير ذوق الرفع من الركوع غير ذوق القيام بين الركوع والسجود غير ذوق السجود الاول غير ذوق الرفع من السجود غير ذوق الجلوس بين السجدتين غير ذوق السجود الثانى غير ذوق جلوس الاستراحة غير ذوق جلوس التشهد (فهذه) مشارب مختلفة في الصلاة المعهودة والمصلى يناجى ربه من حضرة الشركة والقسمة فيكون كل صاحب قسم على قسم معين وكذلك الكامل فى جميع احواله على قسمه يعطى الله قسمه من حاله فان لله في كل حال قسما معينا وحقا واجباً ولذلك كان له فى كل حال وحركة وسكون حكم شرعى بفعل او ترك على وجوب او ندب اوحظرا وكراهة اواباحة فاعلم ذلك. (وهذه الاحكام) للمعرفة بمنزلة صور الاجسام للارواح المدبرة لها او للقوى القائمة بها فاعلم ذلك. (فلاترد) ان كنت في هذا المقام لباسا يعرض عليك فانه دين وكذا فسره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعبره فى الرؤيا فجعل الثوب للدين وبه ضرب المثل في الطول والتقلص فان لم تكن لك هذه الحالة وتفرق بين الامور باحوالك فخذ زينة الله فى مواطنها ورد من اللباس زينة الشيطان وزينة الحياة الدنيا التى لاروح لها وماثم زينة سوى هذه الثلاثة زينة الشيطان وزينة الحياة الدنيا وزينة الله التى هي زينتك فاضاف زينة الله لك دون غيرها فقال خذوا زينتكم فاضافها اليك وقال عقيب ذلك

قل من حرم زينة الله · فاضافها اليه ثم قال قل (يا محمد) هي للذين آمنوا · فمين صاحبها بصفته في الحياة الدنيا ذات الروح خالصة لك يوم القيامة من الشوب بزينة الحياة الدنيا التي لا روح لها ثم قال كذلك نفصل الآيات · و كذا فصل فصل كل زينة من غيرها لقوم يعلمون · فنبه على شرف العلم انتهي الغرض منه و الله الموفق للتخلق و التحقق والحمد لله رب العالمين ·

﴿فصل﴾

﴿ولبست الخرقة﴾ من شيخنا ابي المواهب قدس سره بسنده السابق الى الشيخ محي الدين (وهو) لبسها من يد جمال الدين يونس بن يحيى العباسي بمكة تجاه الركن اليماني من الكعبة المعظمة بالمسجد الحرام سنة (٥٩٩) (وهو) لبسها من يد شيخ الوقت عبد القادر الجيلي قدس سره بسنده المعروف من طريق اهل البيت من معروف الكرخي قدس الله اسرارهم اجمعين ·

﴿فصل﴾

﴿ولبست الخرقة﴾ من والدى محمد بن يونس عبد النبي(١) بسنده الى الشيخ اسمعيل الجبرتي (ح) ومن شيخنا ابي المواهب قدس سره بسنده الى ابن الجزرى (وهو) صحب الولى الكبير الشيخ اسمعيل بن ابراهيم بن عبد الصمد الجبرتي الهاشمي العقيلي الزبيدى بواسطة و بلاواسطة (وهو) لبس الخرقة من جمال الدين محمد بن ابي بكر الضجاعى الزبيدى (وهو) لبسها من الحافظ برهان الدين ابراهيم بن عمر بن على العلوى الزبيدى (وهو) من الامام جمال الدين عبد الحميد بن عبد الرحمن بن عبد الحميد بن كوهي الاشكاهى (وهو) من نجم الدين عبد الله بن محمد الاصفهانى (وهو من عز الدين احمد الفاروثى الواسطى (وهو) من الشيخ محي الدين محمد بن على بن العربي باسانيده (ح) و من الشيخ شهاب الدين

(١) يونس [illegible] عبد النبي [illegible]

السهروردى باسناده من طريق عمه ابي النجيب و من طريق الشيخ عبد القادر الجيلي قدس الله اسرارهم اجمعين (ح) ومن والده ابراهيم بن عمر بن الفرج (وابوه) لبسها من ابيه ابي حفص عمر بن الفرج (وعمر) المذكور لبسها من الشيخ ابي العباس احمد بن ابي الحسن على بن احمد الرفاعي (وهو) على ماذكره المولى نور الدين عبد الرحمن بن احمد الجامي قدس سره في حاشية النفحات لبس من على القادرى (وهو) من ابي الفضل بن كامخ (وهو) من ابي على غلام ابن تركان (وهو) من الشيخ على الباز يادى (وهو) من ملى العجمي بفتح الميم الاولى وسكون الثانية وفتح اللام بضبط تلميذ الجامي عبد الغفور اللارى في حاشيته (وهو) من الشبلى بسنده وعلى مافي (زاد المسير) للجلال السيوطى رحمه الله ان الرفاعي لبسها (من) الشيخ احمد الواسطي (وهو) من ابي الفضل بن كامخ (وهو) من الشيخ على بن غلام (١) (وهو) من الشيخ على بن بلز يادى (وهو) من الشيخ مملى العجمي (وهو) من ابي بكر الشبلى (وهو) من الجنيد بسنده المعروف والله اعلم .

فصل

(ولبست) الخرقة (من) شيخنا ابي المواهب بسنده الى النجم عبد الله بن محمد الاصفهاني (وهو) على مافي النفحات من تلامذة ابي العباس المرسي توفي سنة احدى وعشرين وسبعمائة بمكة و دفن قريب قبر فضيل بن عياض وكان انتقاله الى مكة بعد وفات شيخه ابي العباس وابو العباس تلميذ الشيخ قطب الزمان ابي الحسن على بن محمد الشاذلي الشريفي الحسيني (وهو) على مافي الفهرست الصغير للشيخ ابن حجر المكي رحمه الله تعالى تلقى الذكر و تلقنه بالمهد والصحبة من السيد الشريف عبد السلام بن بشيش (وهو) من الشريف الزيات المدني (وهو) من الصوفي التقى المعروف بالفقير بالتصغير (وهو) من الشيخ فخر الدين (وهو) من الشيخ ابي الحسن

[illegible]

على (وهو) من الشيخ تاج الدين محمد (وهو) من الشيخ محمد شمس الدين بارض الترك (وهو) من الشيخ القطب الغوث الفرد زين الدين محمود القزويني (وهو) من الشيخ ابي اسحاق ابراهيم (وهو) من الشيخ ابي القاسم المروانى وهو من الشيخ فتح المسعودى (وهو) من الشيخ سعيد القيروانى (وهو) من الشيخ ابي محمد جابر (وهو) من الامام المرتضى والحبيب المجتبى الحسين بن امير المومنين على بن ابي طالب رضى الله عنه (وهو) من ابيه رضى الله عنه (وهو) من اكمل الخلق محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وتابعيهم عدد خلق الله بدوام الله آمين (وهو) من جبريل عليه السلام انتهى .

فصل

و لبستها بالسند الى الشيخ الشعرانى (وهو) صحب الشيخ محمد المغربى (وهو) صحب ابا العباس المرسى (وهو) صحب الشيخ شمس الدين محمد الحنفى الشاذلى (وهو) اخذ الطريقة الشاذلية عن ناصر الدين سبط ابن الميلق (وهو) عن جده الشهاب بن الميلق (وهو) عن التاج بن عطاء الله و ياقوت القرشي (وهما) عن ابي العباس المرسى (وهو) عن ابي الحسن الشاذلى بسنده .

فصل

ولبستها من يد شيخنا ابى المواهب قدس سره (وهو) كما قال في بعض رسائله ممن صحب الشيخ محمد بن ابي الحسن البكرى قدس سرهما قال وفيها عندى اسانيده الزاهرة وسلاسله الباهرة لكنها بعيدة على الآن وانا اذكر لكم ما احفظه فان اسانيد سيدى الشيخ الكبير كثيرة جدا وساق بعض اسانيده الى ان قال وطريقته العظمى الى سيدى ابي الحسن الشاذلى فقد اخذ من طرق كثيرة (منها) عن ابيه ابي الحسن عن ابيه جلال الدين عن ابيه جمال الدين عن ابيه عبد الرحمن عن سيدى الامام

الحق محمد وفا عن سيدى تاج الدين بن عطاء الله عن سيدى ابي العباس المرسى (١) عن سيدى ابي الحسن الشاذلي وسنده اليا هر مذكور في (شمس الآفاق) للبسطامي انتهى .

فصل

المعروف المكتوب في بعض الاسانيد عبد السلام بن مشيش بالميم وعن الشيخ محي الدين عبد القادر بن الحسين بن علي الشاذلي المعروف بابن مغيزل في كتابه (الكواكب الزاهرة في اجتماع الاولياء يقظة بسيد الدنيا والآخرة عبد السلام بن بشيش بالباء حيث قال ابو الحسن الشاذلي قدس سره طريقته في الصحبة والاقتداء بالقطب سيدى عبد السلام بن بشيش بفتح الموحدة وكسر المعجمة والمثناة التحتية ومعجمة ابن منصور بن ابراهيم الحسيني ثم الادريسي من ولد ادريس بن عبد الله بن الحسن بن حسن بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم اجمعين (وهو) كذلك عن القطب الشريف عبد الرحمن الحسني المدني العطار المعروف بالزيات (وهو) كذلك عن القطب الرباني الشيخ تقي الدين الفقير الصوفي الذى لقب نفسه بتقي الدين الفقير بالتصغير فيهما وذلك بارض العراق (وهو) كذلك عن القطب الشيخ نور الدين ابي الحسن علي (وهو) كذلك عن القطب الشيخ تاج الدين (وهو) كذلك عن القطب الشيخ شمس الدين بارض الترك (وهو) كذلك عن القطب الشيخ ابي اسحاق ابراهيم البصري (وهو) كذلك عن القطب ابي القاسم احمد المرواني (وهو) كذلك عن القطب ابي محمد فتح المسعودى (وهو) كذلك عن القطب الشيخ سعيد القيرواني (وهو) كذلك عن القطب الشيخ جابر (وهو) كذلك عن اول الاقطاب ابي محمد الحسن الشهيد المسموم ابن علي بن ابي طالب (وهو) كذلك عن سيد الكونين وسند الثقلين سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله

(١) [illegible]

و سلم اى بلا واسطة انتهى والله اعلم ·

❀ فصل ❀

❀ ولبستها ❀ من والدي محمد بن يونس عبد النبي ومن شيخنا ابي المواهب قدس سرهما بسندهما السابق من طريق الشيخ اسمعيل الجبرتى الى الامام الحافظ برهان الدين ابراهيم بن عمر العلوى الزبيدى (وهو) من تقي الدين الشميبي (وهو) من احمد بن موسى الحموى (وهو) من امين الدين ابي اليمن ابن عساكر (وهو) من الشيخ تقي الدين ابي عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهرزورى المعروف بابن الصلاح (قال) الحافظ جلال الدين السيوطي في (زاد المسير) قال ابن الصلاح ولي في الخرقة اسناد عال جدا البسني الخرقة ابو الحسن المويد محمد الطوسي (قال) اخذت الخرقة من ابي الاسعد عبد الرحمن بن عبد الواحد بن ابي القاسم القشيرى (قال) اخذت الخرقة من جدى الاستاذ ابي القاسم القشيرى (وهو) اخذها من ابي على الدقاق (وهو) اخذها من ابي القاسم ابراهيم بن محمد بن حمويه النصراباذى (وهو) اخذها من ابي بكر الشبلي (وهو) اخذها من الجنيد وساق سنده الى الحسن البصرى قال (وهو) اخذها من على بن ابي طالب رضي الله عنه (وهو) اخذها من النبي صلى الله عليه وآله وسلم · قال قال ابن الصلاح وليس بقادح فيما اوردناه كون لبس الخرقة ليس متصلا الى منتهاه على شرط اصحاب الحديث في الاسانيد فان المراد ما تحصل به البركة والفائدة باتصالها بجماعة من السادات الصالحين انتهى · قلت · هو مبنى على ما مر منه بنقل السخاوى من عدم ثبوت الاتصال عنده وقد مر ما فيه من بيان الاتصال والله اعلم · ثم قال السيوطي · قلت · اخبرني بهذا الطريق العالى محمد بن مقبل اجازة عن ابن الصلاح ابي عمرو عن الفخر بن البخارى عن المويد الطوسي به · قلت · ورويناه هذا الطريق العالى (عن) شيخنا ابي المواهب (عن) ابيه على (عن) عبد الوهاب

الشعرانى عن الحافظ جلال الدين السيوطى به مع اتصال اللبس ايضا منا الى السيوطى رحمه الله ·

﴿ فصل ﴾

﴿ ولبستها ﴾ من والدى محمد بن يونس عبد النبي ومن شيخنا ابي المواهب بسندها السابق الى البرهان العلوى الزبيدى (وهو) من الشهاب ابي العباس احمد ابن موفق الدين منصور الشاخى السعدى (وهو) من ابيه موفق الدين (وهو) من الحافظ جمال الدين بن مسدى (وهو) من ابي احمد جعفر بن عبدالله بن سيدبونة الخزاعى (وهو) من شيخ الشيوخ سيدى احمد بن ابي الحسن على بن احمد الرفاعي (وهو) من القطب الكبير الشيخ ابي مدين شعيب بن الحسن المغربي الاشبيلى ثم البجائي (وهو) من الشيخ ابي الحسن على بن حرزهم وهو من فخر المغرب الامام القاضي الشهير ابي بكر محمد بن عبدالله بن العربي المعافرى الاندلسي (وهو) من حجة الاسلام ابي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالى الطوسي وقد لقيه ببغداد (وهو) من امام الحرمين ابي المعالى عبد الملك بن ركن الاسلام ابي محمد عبدالله بن يوسف الجوينى (وهو) من جمال الاسلام ابي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيرى النيسابورى بسنده السابق ·

﴿ فصل ﴾

﴿ ولبستها ﴾ بالسند الى الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره (وهو) صحب الشيخ ابا يعقوب يوسف بن يخلف الكومي القيسي والشيخ ابا محمد عبدالله ابن الاستاد المورورى والشيخ موسى ابا عمران السدراتى والمشائخ الثلاثة كما ذكره الشيخ محي الدين (فى روح القدس) صحبوا الشيخ ابامدين وابومدين على ما في الفهرست الصغير للشيخ ابن حجر المكى لبسها من الشيخ ابى يعزى يلنور ومعناه بالزناتية لغة لبعض المغاربة ذوالنور (وهو) من ابي شعيب السارية الصنهاجى وهو

من الشيخ عبد الجليل (وهو) من ابي الفضل الجوهرى (وهو) من والده لحسين الجوهرى (وهو) من ابي الحسن النورى المعروف بابن البغوى صاحب الجنيد (وهو) من الجنيد بسنده السابق من طريق اهل البيت ٠

﴿ تذكرة ﴾

﴿ اخبرني ﴾ شيخنا ابو المواهب عن) والده (عن) الشعراني (عن) الحافظ جلال الدين السيوطى عن الحافظ تقي الدين بن فهد (عن) عبد الوهاب بن عبد الله بن اسعد اليافعى (عن) ابيه الولى الكبير عفيف الدين عبد الله بن اسعد اليافعي ثم المكى انه قال في كتابه (نشر المحاسن الملقب بكفاية المعتقد) ما نصه . قلت . ومما حكى واشتهر ورويناه عن الشيخ العارف بالله ابي الحسن الشاذلى رضى الله عنه انه رأى النبى صلى الله عليه وسلم في النوم باهى موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام بالامام الغزالى رضى الله عنه وقال افي امتكما حبر كهذا فقالا لا و قال الشيخ العارف بالله ابو العباس المرسى رضي الله عنه لما ذكر الغزالى انا لنشهد له بالصديقية العظمى ٠

﴿ وفي السيرة ﴾ المشهورة للشيخ الكبير العارف بالله ابي العباس احمد بن ابي الخير اليمنى المعروف بالصياد رضي الله عنه بالاسناد اليه انه رأى في بعض الايام وهو قاعد ابواب السماء مفتحة واذا بعصبة من الملائكة قد نزلوا الى الارض ومعهم خلع خضر ودابة من الدواب فوقفوا على رأس قبر من القبور واخرجوا شخصاً من قبره والبسوه الخلع واركبوه على الدابة وصعدوا به الى السماء ثم لم يزلوا يصعدون به من سماء الى سماء حتى جاوز السموات السبع كلها وخرق بعدها سبعين حجابا قال فتعجبت من ذلك واردت معرفة ذلك الركب فقيل لى هذا الغزالى ولا علم لى به اين بلغ انتهاؤه . قلت . واخبرني بعض الصالحين من ذرية الشيخ ابي الحسن بن حرزهم بكسر الحاء المهملة وسكون الراء وبعدها زاى بالضبط

المحقق والمعروف بين الناس ابن حرازم انه لما وقف ابو الحسن المذكور على كتاب الاحياء نظر فيه وتامله ثم قال هذا بدعة مخالف السنة وكان مطاعا في جميع بلاد المغرب فامر باحضار كل ما فيها من نسخ الاحياء وطلب من السلطان ان يلزم الناس ذلك فارسل السلطان الى جميع النواحي وشدد عليهم فاحضر الناس ما عندهم من ذلك واجتمع الفقهاء ونظروا فيه ثم اجمعوا على احراقه يوم الجمعة وكان اجتماعهم يوم الخميس فلما كان ليلة الجمعة رأى ابو الحسن المذكور في المنام كانه دخل من باب الجامع الذي عادته يدخل منه فرأى في ركن المسجد نورا واذا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وابي بكر وعمر رضي الله عنهما جلوس والامام ابو حامد الغزالي قائم بيده كتاب الاحياء فقال يارسول الله هذا خصمي ثم جثا على ركبتيه وزحف عليهما الى ان وصل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فناوله (كتاب الاحياء) وقال يارسول الله انظر فيه فان كان بدعة مخالفا لسنتك كما زعم تبت الى الله وان كان شيئا تستحسنه حصل لي من بركتك فانصفني من خصمي فنظر فيه صلى الله عليه وآله وسلم ورقة ورقة الى آخره ثم قال والله ان هذا شيء حسن ثم ناوله ابا بكر فنظر فيه كذلك ثم قال نعم والذي بعثك بالحق يارسول الله انه لحسن ثم ناوله عمر فنظر فيه كذلك ثم قال كما قال ابو بكر فامر صلى الله عليه وآله وسلم بتجريد ابي الحسن من ثيابه وضربه حد المفتري فجرد وضرب ثم شفع فيه ابو بكر بعد خمسة اسواط وقال يارسول الله انما فعل هذا اجتهادا في سنتك وتعظيما لها فغفر له ابو حامد عند ذلك فلما استيقظ من منامه واصبح اعلم اصحابه بما جرى له ومكث قريبا من شهر وجعا من ذلك الضرب ثم نظر بعد ذلك في الاحياء فرآه مرأى آخر وفهمه فهما خلاف الفهم الاول فرآه موافقا للكتاب والسنة ورأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم مسح على ظهره بيده المباركة الكريمة

الشق جسمه وقلبه بعد خمسة وعشرين يوما ثم فتح عليه بعد ذلك ونال من المعرفة بالله والحظ العظيم ما نال بفضل الله الكريم وصحبه الشيخ ابومدين فرباه ثم قال له قد فتحت لك ستة اقفال وبقى السابع يفتحه لك الشيخ ابويعزى بفتح الياء المثناة من تحت والعين المهملة والزاى المشددة فاذهب اليه فذهب فلما رآه الشيخ ابويعزى قال له قال لك الشيخ ابوالحسن انى افتح لك القفل السابع ها انا افتحه لك باذنه ففتحه ففتح عليه وكان من امر الشيخ ابي مدين وعظم شانه ما كان رضى الله عن الجميع ونفعنا بهم . قال اليافعى قلت وقد رويناذلك مختصرا اخبرني الشيخ شهاب الدين بن الميلق الشاذلى قال اخبرنى به الشيخ ياقوت الشاذلى قال اخبرنى به الشيخ ابوالعباس المرسى الشاذلى قال اخبرني به الشيخ ابوالحسن الشاذلى وزاد فيه قال ولقد مات يوم مات واثر السياط على جسمه انتهى . قلت . والحكاية اوردها التاج السبكي في الطبقات الكبرى ايضا ومما اورده فيها ايضا قال ابوالفرج بن الجوزي في كتاب الثبات عند الممات قال احمد اخو الامام الغزالى لما كان يوم الاثنين وقت الصبح توضأ اخي ابوحامد وصلى وقال علي بالكفن فاخذه وقبله ووضعه على عينيه وقال سمعا وطاعة للدخول على الملك ثم مد رجليه واستقبل القبلة ومات قبل الاسفار قدس الله روحه انتهى .

حكاية وفاة الامام الغزالي

وقال الشيخ محي الدين قدس سره في مواقع النجوم وبلغ الي بعض الروحانيين عند اجتماعي به ان شيخنا اباالنجاء يعني ابامدين ما مات حتى كان قطبا قبل موته بساعة او ساعتين ولقد انباني بذلك ابو يزيد البسطامى في رؤيا رأيتها انتهى وقال قدس سره في كتاب (منزلة القطب) بعد ما ذكر مقام الامام الاكمل الذى على يسار القطب ما نصه وفى هذا المقام عاش الشيخ ابومدين ببجاية الى ان قرب موته بساعة اوساعتين وخلعت عليه خلعة القطبية ونزعت خلعة

هذه الاملمـــة وصار اسمه عبدالا له وانتقلت خلعته باسم عبدالرب الى رجل ببغداد اسمه عبدالوهاب وكان الشيخ ابومدين قد تطاول له بها رجل من بلاد خراسان ومات الشيخ قطبا كبيرا انتهى بلفظه ﴿وقال﴾ طاب ثراه في الباب (٤٣٨) من الفتوحات المكية مانصه وكان شيخنا ابويعزى بالغرب موسوى الورث فاعطاه الله هذه الكرامة وكان مايرى احد وجهه الاعمى فيمسح الرائى اليه وجهه بثوب مماهو عليه فير داالله عليه بصره وممن رآه فعمي شيخنا ابومدين رحمة الله عليهما حين دخل عليه فمسح عينيه بالثوب الذى على ابي يعزى فرد الله عليه بصره وخرق عوائده بالغرب مشهورة وكان في زمانا ومارأيته لما كنت عليه من الشغل انتهى وقال في الباب (٥٥٦) فى حال قطب كان منزله تبارك الذى بيده الملك كان هذا الحجير والمقام لشيـــخنا ابي مدين وكان يقول سورتى من القرآن تبارك الذى بيده الملك وهي مختصة بالامام الواحد من الامامين ولها الزيادة دائما في الدنيا والآخرة فانها مختصة بالملك والزيادة انما تكون من الملك فكلما كررت تضاعف على الذاكر ماينعم الله به على عبده الى آخر ماقال رحمه الله تعالى ومن بدائع الحكم انه قال فى الباب (٤٦٣) واما القطب الثانى عشر الذى على قدم شعيب عليه الصلاة والسلام فسورته من القرآن تبارك الذى بيده الملك الى آخر بيانه رحمه الله فحصل لابي مدين شعيب اتفاق حسن غريب والله ولى التقريب والحمدلله رب العالمين ٭

﴿فصل﴾

﴿ولبست﴾ الخرقة من شيخنا ابي المواهب (وهو) من والده (وهو) من الشيخ عبدالوهاب الشعراني (وهو) صحب الشيخ ابراهيم الكلشني المصرى (وهو) اخذ من الولى الكبير دده عمر الآيدينى ثم التبريزى الخلوتى المعروف بالروشنى توفي بتبريز سنة احدى او اثنتين وتسعين وثمانمائة و(آيدين) بهمزة ممدودة ومثناة

تحتية ساكنة بعدها لفظدين ناحية في بلاد الروم وروشني تخلصه في الشعر فانه كان له اشعار بالتركية (وهو) عن السيد جلال الدين يحيى الشروانى الشماخي ثم البالوى (وهو) عن صدرالدين الخياوى الشروانى (وهو) عن الحاج عزالدين الشروانى (وهو عن اخي مرم الشروانى (وهو) عن الشيخ عمر الخلوتي وهو عن اخي محمد الشرواني (وهو) عن الشيخ ابراهيم الزاهد الكيلاني رئيس الخلوتية (وهو) عن الشيخ جمال الدين التبريزى (وهو) عن الشيخ شهاب الدين محمد التبريزى (وهو) عن الشيخ ركن الدين محمد السنجاني (وهو) عن الشيخ قطب الدين محمد الابهرى (وهو) عن الشيخ ابي النجيب ضياء الدين عبدالقاهر ابن عبد الله السهروردى بسنده ٠

فصل

و لبستها من شيخنا ابي المواهب (وهو) من والده (وهو من الشعراني (وهو) صحب الشيخ على الكازروني (وهو) اخذ عن السيد على بن ميمون المغربي الاندلسي الحسنى الادريسي (وهو) على ما في طبقات بعض المتأخرين اخذ الطريقة عن قطب العارفين ابي العباس احمد بن محمد التباسي التونسي (وهو) اخذ عن احمد بن مخلوف الشابي القيروانى (وهو) اخذ اولا عن الشيخ الاديب على بن المحجوب القيرواني وثانياً عن عبدالوهاب المندى (وهو) اخذ عن ابي موسى السدرانى (وهو) عن ابي محمد عبدالله الموروري وعن ابي يعقوب يوسف بن يخلف الكومى القيسي (و هؤلاء) الثلاثة اخذوا عن القطب الكبير ابي مدين شعيب المغربي الاشبيلى ثم البجائي بسنده قدس الله اسرارهم اجمعين ٠

تذكره

يقول الفقير الى الله تعالى احمد بن محمد بن يونس عبدالنبي بن ولي الله

احمد بن علي الدجاني ان الشيخ سيد الرؤوف المناوي رحمه الله المترجم جد والدي اعني السيد احمد الدجاني في طبقاة الصغرى ذكر انه تلميذ ابن عراق وهو الشيخ الامام الزاهد القدوة العابد محمد بن علي الكناني الشافعي الصالحي نزيل الحرمين الشريفين وابن عراق ذكر في بعض رسائله انه اخذ الطريقة من السيد علي بن ميمون المغربي المذكور وعسى الله ان يمن بلطائف الوصل من هذه الطريقة . قلت . قد من الله الوصل وجاءنا الالباس بالالباس من ابن العم الكريم الفاضل الكامل سيدي الشيخ ابي الفتح (وهو) عن ابيه الشيخ صالح (وهو) عن ابيه الشيخ محمد (وهو) عن سيدي الشيخ احمد الدجاني (وهو) عن الشيخ الاكمل سيدي محمد بن علي المعروف بابن عراق والحمد لله وبالله التوفيق والحمد لله رب العالمين ٠

فصل

ولبستها من شيخنا ابي المواهب بسنده المار الى شيخ الاسلام القاضي زكريا ابن محمد الانصاري رحمه الله (وهو) اخذ من ابي العباس احمد الفقيه (وهو) عن سيدي محمد بن مخلص (وهو) عن الشرف العادلي (وهو) عن ابي عبد الله محمد بن يحيى بن علي التلمساني (وهو) عن محمد بن موسى (وهو) عن والده موسى (وهو) عن الولي الكبير الشيخ الشهير القطب الرباني والعالم الصمداني المرشد الصواب المنقطع عن الخلق في السرداب الصائم في المهد القائم بوفاء العهد سيدي برهان الدين ابراهيم بن ابي المجد الدسوقي (وهو) اخذ عن السيد الشريف عبد السلام بن مشيش (وهو) عن القطب الكبير ابي مدين شعيب البجائي (وهو) عن الشيخ ابي الحسن علي بن حرزهم (وهو) عن القاضي ابي بكر محمد بن عبد الله بن محمد ابن عبد الله بن العربي المعافري (وهو) عن الامام حجة الاسلام زين الدين ابي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (وهو) عن امام الحرمين ابي المعالي عبد الملك

ابن ركن الاسلام ابي محمد عبدالله بن يوسف الجويني (وهو) عن ابي طالب محمد ابن عطية المكي (وهو) اخذ عن ابي عثمان سعيد بن سلام المغربي (وهو) عن ابي عمرو محمد بن ابراهيم الزجاجي النيسابوري ثم المكي (وهو) عن ابي القاسم الجنيد البغدادي بسنده قدس الله اسرارهم اجمعين •

﴿ فصل ﴾

﴿ و لبستها ﴾ من شيخنا ابي المواهب (وهو) من والده سيدي علي (وهو) من الشعراني (وهو) صحب الشيخ علي الخواص (وهو) اخذ عن الشيخ ابراهيم المتبولي (وهو) اخذ عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مناماً ثم يقظة كما ذكره الشعراني رحمه الله وقدس اسرارهم اجمعين ثم رأيت في بعض مجاميع شيخنا ابي المواهب قدس سره بخطه انه قال • ﴿ واخذت ﴾ عن عمي عبد الوهاب هو الشناوي والشيخ حسن الدنجيهي والشيخ احمد بن قاسم عن سيدي علي الخواص عن سيدي ابراهيم المتبولي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالكيفية المعهودة بين القوم ولم يمت الخواص حتى اخذ ذلك ووصله ذلك بكثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم خمسين الف صلاة كل يوم انتهى ولنكتف بما يسره الله تعالى فان استيفاء جميع شعب الاسانيد التي اتصلت لنا تطول وبالله التوفيق والحمد لله رب العالمين •

﴿ تذكرة ﴾

﴿ اذا كان ﴾ بين شيخنا و بين الشيخ علي الخواص رجل واحد وقد ذكر شيخنا انه رضي الله عنه لم يمت حتى اخذ عن النبي صلى الله عليه وآله و سلم يقظة كالمتبولي دخل في حديث طوبى لمن رأى من رأى من رآني فاحببت ايراد هذا الحديث مسندا تبركا مع كونه من اعلى ما يقع لنا من بعض طرقه وقد اورده الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله في جزئه الذى سماه (النادريات من

المشاريات) ﴿فنقول﴾ اخبرني شيخنا ابوالمواهب احمد بن علي قدس سره عن والده سيدي علي عن الامام عبدالوهاب الشعراني عن الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله انه قال في جزئه النادريات بعد تمهيد وقد من الله علي بالاسناد العالي مع تاخر اشتغالي بالحديث وكون زماني ممن وقع لهم العشاريات بعيدا غير حديث فكان اكثر مايقع لي عاليا احدعشر ولاشك في ارتفاعه وعلوه فانه اذا لم يقع للحافظ العراقي الا في المشاري يكون لنا اثني عشر يااذيكون هو الحادي عشر والراوي لنا عنه الثاني عشر وقد فحصت بعون الله تعالى فوقع لي احاديث يسيرة عشارية فوقعت مني موقع الزلال من الصادي بل ثلجت بها ثلج الضال في المهمه ببزوغ الهادي فخرجتها في هذا الجزء وسميته (النادريات من العشاريات) ثم ساقها باسانيده وهي ثلاثة احاديث ومقصودنا هنا الثاني منها فنقول قال السيوطي رحمه الله اخبرني مسند الدنيا ابوعبدالله محمد بن مقبل الحلبي كتابة الي منه في رجب سنة تسع وستين وثمانمائة عن محمد بن ابراهيم بن ابي عمر قال اخبرنا علي بن احمد المقدسي عن ابي القاسم عبدالواحد بن القاسم الصيدلاني قال ثنا ام ابراهيم فاطمة ابنة عبد الله الجوزدانية وابو الفضل جعفر بن عبدالواحد الثقفي سماعا عليهما قالا انا ابو بكر محمد بن عبدالله بن احمد بن ابراهيم بن ردنه قالا ثنا ابوالقاسم سليمان ابن احمد بن ايوب الطبراني قال انا ابوجعفر احمد بن يزيد القصاص قال ثنا دينار بن عبدالله مولى انس قال حدثني انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن رآني وآمن بي ومن رأى من رآني ومن رأى من رأى من رآني (ح) واعلى منه بدرجتين اخبرني الشمس محمد الرملي بالاجازة العامة من شيخ الاسلام القاضي زكرياه عن محمد بن مقبل به والحمد لله رب العالمين ٭

﴿فصل﴾

حديث آخر المصافحة

قال الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى في جمع الجوامع قال الحافظ ابو بكر بن مسدى في مسلسلاته صافحت اباعبدالله محمد بن عبدالله بن عيشون التفرادى بها قال صافحت ابا الحسن على بن سيف الحضرمي بالاسكندرية ح وصافحت ايضا ابا القاسم عبدالرحمن بن ابي الفضل المالكي بالاسكندرية قال صافحت شبل بن احمد بن شبل قدم علينا قال كل واحد منهما صافحت ابا محمد عبدالله ابن مقبل بن محمد العجيبي قال صافحت محمد بن ابي الفرج بن الحجاج السككي قال صافحت ابا مروان عبد الملك بن ابي ميسرة قال صافحت احمد بن محمد التقري بها قال صافحت احمد الاسود قال صافحت ممشاد الدينوري قال صافحت على بن رزين الخراساني قال صافحت عيسى القصار قال صافحت الحسن البصرى قال صافحت على بن ابي طالب قال صافحت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال صافحت كفى هذه سرادقات عرش ربي عزوجل . قال ابن مسدى غريب لا اعلمه الا من هذا الوجه وهذا اسناد صوفي انتهى . قال الحافظ السيوطي اخبرتني بهذا الحديث نشوان بنت الجمال عبدالله الكناني اجازة عن احمد بن ابي بكر بن عبدالحميد بن قدامة المقدسي عن عثمان بن محمد التوزري عن ابن مسدى انتهى قلت . وقد اخبرني بهذا الحديث في عموم اجازته شيخنا الامام احمد بن على الشناوى عن ابيه على عن عبدالوهاب الشعراني عن الحافظ السيوطي رحمه الله بسنده المذكور وهذا وان كان اسنادا صوفيا كما قال ابن مسدى ولكن لابي الحسن عليك واحد صحيحة كما ذكر بعضها فانتفى المانع من هذا الوجه من وقوعها والله اعلم .

تنبيه

قال الشيخ محي الدين (في الامر المحكم المربوط فيما يلزم اهل طريق الله

عشيري ٧ النهرواني ٩ العجيبي ٥ التقاوى ١٧

من الشروط مانصه ومن احوالهم النظر في عيوبهم والاشتغال بنفوسهم والتعامي عن عيوب الناس ولا يعتقدون في احد الاخير اثم قال ومن اوصافهم سلامة الصدر لجميع الخلق والدعاء للمسلمين بظهر الغيب مع قوله فيما بعد الحب في الله والبغض في الله ۰ ❊ ثم قال❊ و من اوصافهم نشر محاسن الخلق وستر مساويهم الا المبتدعين فيجب على كل مسلم ان يعرف بهم حتى ياخذ الناس منهم حذرهم وهو من باب الرحمة بالمسلمين فانه اذى في طريق الدين تجب اماطته انتهى ولا يخفى ان الجرح والتعديل من اهله داخل في باب الرحمة بالمسلمين ولهذا قال الشيخ محي الدين رحمه الله في (الامر المحكم) ومن شرطهم صدق الحديث ولاسيما فيما يحدثون به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يتكلون على حسن ظنهم بالناس في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل في الحديث عن كل احد وليمشوا حالهم على العلم وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم حسب المرء كذبا ان يحدث بكل ماسمع ذكر هذا الحديث مسلم في صدر صحيحه فالورع في المنطق واجب عليهم وعلى كل مسلم وكذلك في النظر والطعمة وغير ذلك انتهى ۰ ولما كان من احوال اهل القلوب والاحوال منهم وهم الذين لم يبلغوا مبلغ الكمال ماذكرنا من التعامي عن عيوب الناس وسلامة الصدر لم يكونوا ممن يتفرغ للاشتغال بالناس واسباب الجرح والتعديل ونقد الرجال تفرغ اصحاب الحديث فهم كذلك اذا رووا حديثا كانوا مظنة ان يرووه بلا تفتيش عن حال راويه فكانوا مظنة ان يروج الكذب عليهم ومن هنا كما (في طبقات الحفاظ) للجلال السيوطي رحمه الله قال ابن مندة اذا وجدت في اسناد زاهدا فاغسل يدك من ذلك الحديث انتهى وكأنه الى هذا ونحوه يشير قول ابن مسدي وهذا اسناد صوفي ۰قلت۰ ومع هذا كلام الحافظ ابن مندة ان كان ظاهر اطلاقه مرادا

له فهو اطلاق غير مرضي عند الانصاف وان اراد الزهاد من غير الحفاظ
و ذلك (اما اولا) فلانه كم من زاهد له رواية قد وثقه من اهل الحديث من
يعتبر توثيقه كالدارقطني في توثيقه لذى النون المصرى ✽ اخبرني ✽ شيخنا
ابو المواهب عن الشمس محمد بن احمد الرملي عن شيخ الاسلام زين الدين
زكرياء بن محمد الانصاري عن الحافظ نجم الدين ابي حفص عمر بن
الحافظ الرحله تقي الدين ابي الفضل محمد بن فهد الهاشمي المكي عن الشيخ
جمال الدين ابي المحاسن محمد بن ابراهيم المرشدى المكي الحنفي عن الشيخ ابي
محمد عبدالله بن محمد بن محمد بن سليمان المكي عن ابي نصر محمد بن محمد بن
ابي نصر محمد بن هبة الله الشيرازى كتابة عن الشيخ محيي الدين محمد بن
علي بن العربي انه قال في كتابه (الكوكب الدري في مناقب ذي النون المصري) باب
في انه كان من اهل الحديث كان ذوالنون رحمه الله من رواة الحديث اسند
عن مالك بن انس والليث بن سعد وسفيان بن عيينة والفضيل بن عياض وغيرهم
وكان ثقة ✽ حدثنا ✽ محمد بن قاسم ثنا احمد بن محمد ثنا القاسم بن الفضل بن
محمود ثنا ابو عبدالرحمن السلمي قال سألت علي بن عمر يعني الدارقطني عن احاديث
ذي النون فقال اذ اصح السند اليه فاحاديثه مستقيمة و هو ثقة انتهى بلفظه
قدس سره (واما ثانيا) فلما انهم من شرطهم صدق الحديث ولاسيما في الحديث
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فهم لايعمدون الى الكذب وحسن ظنهم بالناس
و سلامة صدورهم و تعاميهم عن عيوب الناس انما يكون مظنة لترويج الكذب عليهم
اذا لم يكن الشيخ الذى يروون عنه ثقة واما اذا كان ثقة فليس ثمة مايوجب ذاك
لانهم اذا كان من شرطهم صدق الحديث والشيخ الذى يروى عنه الزاهد ثقة
فمن اين يدخل الكذب و ذلك كذى النون فانه يروى عن مالك عن الزهرى

عن انس وعن الليث بن سعد عن نافع عن ابن عمر واما مانقل عن يحيى بن سعيد القطان من قوله مارأيت الصالحين اكذب منهم فى الحديث(۱) فهو لكونه على اطلاقه غير مقبول ايضا (۲) اوله الحافظ ابو الفضل زين الدين العراقى فى شرح الفيته (۳) فقال يريد والله اعلم بذلك المتسمو بين للصلاح غير علم يفرقون به بين مايجوز لهم ويمتنع عليهم يدل على ذلك مارواه ابن عدى والعقيلى بسندهما الصحيح اليه انه قال مارأيت الكذب في احد اكثر منه فيمن ينسب الى الخير. اواراد ان الصالحين عندهم حسن ظن وسلامة صدر فيحملون ماسمعوه على الصدق ولا يهتدون لتمييز الخطاء من الصواب انتهى. قلت. ما دل عليه كلام الحافظ من تقسيم المتسمو بين للصلاح على قسمين ماينسب اليه حقيقة وصورة ومايتسب اليه صورة لا حقيقة صحيح فقد قال الشيخ محي الدين ابن العربي في (الامر المحكم المربوط) بعد ان اورد قوله تعالى وانذر عشيرتك الاقربين. وقال ان الاقربين على نوعين قرابة طينية وهي قرابة النسب وقرابة دينية والمعتبر في الشرع القرابة الدينية. قال ان المؤمنين انقسموا على مراتب كثيرة من جملتها مرتبة تسمى التصوف اخذتها طائفة تسمى الصوفية آثروا الآخرة على الدنيا واختاروا الحق على الخلق ومامن طائفة في مرتبة الا وهي فى تلك المرتبة على حالين صادقة ذات حقيقة ومدعية لا حقيقة

(۱) وقال ابو عاصم النبيل فمارأيت الصالح يكذب في شئ اكثر من الحديث رواه الخطيب في الكفاية ۱۲ هامش الاصل (۲) قال مسلم فى مقدمة صحيحه يقول يجرى الكذب على لسانهم ولا يتعمدون الكذب. قال النووى وذلك لكونهم لا يعانون صناعة اهل الحديث فيقع الخطأ في رواياتهم ولا يعرفونه ويروون الكذب ولا يتعمدون وقد قدمنا ان مذهب اهل الحق ان الكذب هو الاخبار عن شئ بخلاف ماهو عمدا كان اوسهوا و غلطا ۱۲ هامش (۳) اسمه فتح المغيث ۱۲

عند هافقرابة كل طائفة من كانت معها على طريق واحدة اما بالصورة وهم المدعون الذين لا حقيقية عندهم واما بالصورة و المعنى وهم المحققون انتهى الغرض منه ٠

فنقول ان كان مراد يحيى بن سعيد بالكذب وضع الحديث ابتداء فالمعنى هو الاول الا ان مثل هذا انما يقع فيه من ينسب اليهم صورة من غير علم وتمييز فان من هو منهم حقيقة يبذل جهده ان لا يصدر منه خلاف الاولى والمكروه تنزيها فكيف يعمد الى احدى كبائر المحرمات عن علم هذا معلوم الا انتفاء عادة وان كان مراده بالكذب رواية الكذب عن غيره فالمعنى هو الثانى ولكن فيه مامر من ان حسن ظنه و سلامة صدره انما يكون مظنة لترويج الكذب عليه اذا روى عن غير ثقة واما اذا روى عن ثقة فلا كما مر ثم على تقدير روايته من غير الثقة ايضاً ان كان ذلك الغير معروفاً بكونه من الضعفاء فالزاهد كغيره في الرواية عنه من حيث ان الحديث يعل بذلك الضعيف و ان كان الراوى عنه اوثق الحفاظ ان لم يكن ثمة ما يجبر وان كان مجهول الحال فيظهر الفرق حينئذ بين الحافظ غير الزاهد وبين الزاهد غير الحافظ حيث ان الاول يتصدى للكشف عن حاله حتى اذا روى عنه روى على بينة منه فى امره اما بالجرح او التعديل بخلاف الزاهد فانه قد يروى بلا تفتيش ولكن اخرج الحافظ ابو نعيم الجامع بين الفقه والتصوف والنهاية في الحديث كما قال التاج السبكى عن على رضى الله عنه على ما في الجامع للسيوطى رحمه الله انه صلى الله عليه وآله وسلم قال من تزهد في الدنيا علمه الله بلا تعلم وهداه بلا هداية وجعله بصيرا و كشف عنه العمى انتهى فمن كان من الزاهدين حقيقة لا صورة فهو بمقتضى قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذى لا ينطق عن الهوى يجعله الله بصيرا ويكشف عنه العمى (١) ومن لوازم ذلك

---

(١) ويقرب منه مارواه القشيرى فى الزهد من الرسالة عن ابى خلاد و كانت

ان يكون على بصيرة في امور دينه فاذا كانت الاحاديث التي يرويها الزاهد عن مجهول متضمنة لشيء من ذلك كان مقتضى الوعد الصادق من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعله الله بصيرا بذلك بوجه من وجوه التبصير الالهي لعباده الصالحين فان تحقق عنده بالتبصير الالهي انه حديث صحيح يتلقاه بالقبول فيصدق به و يرويه للناس وان تحقق عنده بذلك انه موضوع رمى به والله اعلم فقد ظهر ان قول الحافظ ابن مندة ويحيى بن سعيد القطان على اطلاقها غير مراد اوغير مقبول والله اعلم و بالله التوفيق ۰

﴿ نكتة ﴾

﴿ اذا علمت ﴾ بمقتضى الحديث المذكور ان الزاهد حقيقة لا صورة فقد يبصره الله ويكشف عنه العمى كان معنى كلام ابن مندة على خلاف قصده في حق الزاهد الحقيقي اذا وجدت في اسناد زاهدا فاغسل يدك من ذلك الحديث اى لانه طهور معنوي لكونه لايروي الا الصحيح عنده بالتبصير الالهي المتضمن لمهمة من مهمات الدين المطهر لمن استعمله في ظاهره او باطنه اوفيهما طهارة معنوية كما ان معناه في الزاهد صورة لاحقيقة ما قصده لكن على التفصيل ايضا والله اعلم ۰

﴿ فصل ﴾

﴿ ولنذكر هنا ﴾ بعض ما وقع لنا من الاحاديث التي اسندها ذو النون المصري رحمه الله تبركا وذكرى و تجديدا لما قيل اذا ذكر اهل الورع فحيهلا بذى النون فنقول) اخبرنا شيخنا ابو المواهب بسنده المذكور الى الشيخ محي الدين ابن

﴿ مسندات ذي النون المصري ﴾

تتمة حاشية صفحة(١٤٠) له صحبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا رأيتم الرجل قداوتى زهدا في الدنيا و قلة منطق فانه يلقن الحكمة

فاقتربوا منه ١٢ هامش الاصل.

العربي قال في كتابه (الكوكب الدرى) حدثنا ابوالحسن بن الصائغ الزاهد ثنا احمد بن محمد بن احمد ثنا القاسم بن الفضل ثنا ابوعبد الرحمن السلمي ثنا عبدالله بن الحسين الصوفي ثنا محمد بن حمدون بن مالك البغدادى ثنا الحسن بن احمد بن المبارك ثنا احمد بن صليح الفيومى ثنا ذوالنون المصرى عن مالك بن انس عن الزهرى عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علامة حب الله حب ذكر الله وعلامة بغض الله بغض ذكر الله (وبه) الى الشيخ محي الدين قال حدثنا ابو محمد عبد العزيز بن ابي نصر بن المبارك ابن محمود الاخضر ببغداد حدثنا يحيي بن عبد الباقى بن محمد بن ابن عبدالواحد الغزال ثنا احمد بن احمد الحداد ثنا احمد بن عبد الله ثنا سهل عبد الله التسترى ثنا الحسن بن احمد الطومي ثنا احمد بن صليح ثنا ذو النون ثنا سفيان بن عيينة عن عبدالله بن ابي بكر سمع انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد يتبعه اهله وماله وعمله فيرجع اهله وماله ويبقى عمله. (وبه) الى الشيخ محي الدين قال حدثنا الحاج محمد ابن اخت ابي الربيع المنوفي ثنا احمد ابن محمد بن احمد بن ابراهيم الحافظ ثنا ابوعبدالله الثقفى ثنا ابوعبد الرحمن السلمي ثنا عبد الله بن الحسين الصوفي ثنا محمد بن حمدون ثنا الحسن بن احمد ثنا احمد بن صليح ثنا ذو النون المصري عن الليث بن سعد عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر. فهذا بعض ما وقع لنا من مسانيده والله اعلم.

فصل

وبالاسناد السابق الى السيوطي قال في جمع الجوامع: قال الديلمي

(انبأنا والدي انبانا ابو الحسن الميداني الحافظ قال قرأت في امالي ابي عبد الله الحسين بن محمد بن هارون الضبي حدثنا ابو اسحاق ابراهيم بن محمد النيسابوري حدثنا ابو زكرياء يحيى بن محمود بن عبد الله بن اسد حدثنا علي بن الحسن الافطس حدثنا عيسى بن موسى حدثنا عمر بن صبيح حدثنا كثير بن زياد عن الحسن قال سمعت رجالا من الانصار والمهاجرين منهم علي بن ابي طالب يقولون قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من طلب العلم لله لم يصب منه بابا الا ازداد في نفسه ذلا وفي الناس تواضعا ولله خوفا وفي الدين اجتهادا فذلك الذي ينتفع بالعلم فليتعلمه ومن طلب العلم للدنيا والمنزلة عند الناس والحظوة عند السلطان لم يصب منه بابا الا ازداد في نفسه عظمة وعلى الناس استطالة وبالله اغترارا وفي الدين جفاء فذلك لا ينتفع بالعلم فليمسك وليكف عن الحجة على نفسه والندامة والخزي يوم القيامة . قال الحافظ السيوطي رحمه الله في هذا الاسناد تصريح بسماع الحسن من علي وهي لطيفة لولا ان فيه عمر بن صبيح (١) وقد اخرجه ابن الجوزي في الموضوعات من وجه آخر عن علي بن الحسن به وقال عن الحسن عن علي من غير تصريح بالسماع انتهى قلت . التصريح بسماع الحسن عن علي في غير هذا الحديث قد سبق في الاتحاف باسناد رجاله ثقات وقد سبق ان الثقة الذي يدلس اذا صرح بالسماع فاسناده متصل وروايته مقبولة فهو دليل على ثبوت اصل السماع عن علي واذا ثبت اصل السماع فيحمل وجه ابن الجوزي الظاهر في السماع على طريق الدليل الصريح في السماع على ما فيه من ضعف الراوي المذكور والله اعلم .

فصل

حديث شداد بن اوس السابق مستند لتلقين الشيخ جماعة من المريدين

(١) في تنزيه الشريعة والمغني ابو نعيم عمر بن صبيح البلخي عن قتادة وغيره كذاب اعترف بالوضع قال وضعت خطبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ١٢ هامش .

مجتمعين كلمة لا اله الا الله فاما تلقينه المتفرد كلمة لا اله الا الله فلم اقف في شئ من كتب المحدثين من السنن والمسانيد والجوامع على شئ خاص ورد في ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولكن رأيت في (رسالة ريحان القلوب في التوصل الى المحبوب) للشيخ جمال الدين ابي المحاسن يوسف بن عبد الله بن عمر بن على ابن خضر الكوراني العجمي شيخ مشائخنا بوسائط السابق في سلسلة الهمدانية من طريق الغوث والاويسية من غير طريق الغوث قدس الله اسرارهم اجمعين ومن نسخة عليها خط تلميذه الشيخ عبد الرحمن بن محمد القرشي الشبريسي ثم القاهرى رحمه الله نقلت انه قال بعد ذكر سنده في لبس الخرقة من طريق اويس القرنى رحمه الله السابق ذكره ونسبة الخرقة تذكر بعد اليتم بخلاف التوبة والتلقين فان نسبتها تذكر قبل العهد والتلفظ بكلمة التوحيد الى ان قال سأل على رضى الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله دلني على اقرب الطرق الى الله واسهلها على عباده وافضلها عند الله تعالى فقال يا على عليك بمداومة ذكر الله تعالى في الخلوات فقال على هكذ فضيلة الذكر وكل الناس ذاكرون فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مه يا على لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله الله فقال على كيف اذكر يا رسول الله قال غمض عينيك واسمع منى ثلاث مرات ثم قل انت ثلاث مرات وانا اسمع فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا اله الا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته وعلى رضى الله عنه يسمع ثم قال على لا اله لا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يسمع (ثم لقن) على الحسن البصرى (وهو) لقن حبيب العجمى (وهو) لقن داود الطائى (وهو) لقن المعروف الكرخي (والمعروف الكرخي) لقن سري السقطى (وهو) لقن ابا القاسم الجنيد (وهو) لقن ممشاد الدينورى (وهو) لقن احمد الاسود

الدينوري (وهو) لقن محمد السهروردي الشهير بعمويه (وهو لقن ابنه القاضي وجيه الدين (وهو) لقن ابن اخيه ابا النجيب السهروردي (وهو لقن ابن اخيه الشيخ شهاب الدين عمر السهروردي (وهو) لقن الشيخ نجيب الدين علي بن بزغش (١) الشيرازي (وهو) لقن الشيخ نور الدين عبد الصمد النطنزي (وهو لقن الشيخ بدر الدين الطوسي والشيخ نجم الدين محمود الاصفهاني (وهما) لقنا الشيخ الفقيه حسنا الشمشيري - (وهو) والشيخ نجم الدين لقنا الشيخ الاوحد قطب العصر وفريد الدهر ابا المحاسن جمال الدين يوسف ابن الشيخ ابي محمد عبد الله الكوراني. قلت. هكذا في النسخة التي وقفت عليها بهذه الالقاب والظاهر انه من تصرف بعض تلامذته بقرينة انه قال بعدها منحنا الله به فوق منتهى الاماني بمحمد وآله وصحبه ذوي التهاني وبدور التداني. وكتب بعد هذا بخط غير خط الرسالة ما نصه (وهو) لقن سيدنا الشيخ الامام المقتدى المرشد الموصل المكمل المحقق الفرد الغوث الجامع زين الملة والدين ابا الميامن عبد الرحمن ابن الشيخ الامام العالم العامل الكامل شمس الملة والدين محمد ابن الشيخ الاجل الاوحد القدوة العلامة وملاذ الطالبين ملجأ الملهوفين نور الحق والملة والدين ابي المعالي عبد الرحمن القرشي الشبريسي المصري نفعنا الله وسائر المريدين بها من ارشاده وهدايته انتهى وقد مر انه لقن الشيخ زين الدين الخوافي وهكذا الى ان اتصل بما مر في سلسلة السيد علي الهمداني قدس الله اسرارهم اجمعين ❊ وكذلك ❊ رأيت في مسلسلات السيد هبة الله بن عطاء الله الحسن الحسيني الفارسي الشهير بشاه مير سبط الحافظ نور الدين ابي الفتوح احمد بن عبد الله ابن ابي الفتح ابن ابي الخير بن عبد القادر الحكيم احد تلامذة الشمس ابن الجزري

(١) بزغش بضم باء موحدة وسكون زاى معجمة وضم غين معجمة وشين

والمجد الفيروزابادى رحمهم الله تعالى اجمعين بروايته عن جده لامه الحافظ ابي الفتوح المذكور بسنده المتصل نحو ما في (ريحان القلوب) وزاد كيفيات اخرى.

﴿ثم رأيت﴾ الشيخ الامام تاج الدين عبد الرحمن بن شهاب الدين مسعود بن محمد المرشدي الكازروني روى ذلك ايضاً عن الحافظ ابي الفتوح المذكور بسنده الذى ساقه السيد هبة الله وشاهدت بخط شيخنا ابي المواهب احمد بن علي العباسي الشناوى قدس سره في آخر مسلسلات السيد هبة الله مانصه وروينا هذه المسانيد عن مولانا السيد غضنفر رضي الله عنه وهو عن الخطيب الكازروني جد المولف رحمه الله تعالى انتهى بلفظه فلنورده مع بعض زوايد فوائد تذكرة وتبصرة (فنقول) قال السيد هبة الله الشهير بشاه مير رحمه الله فى مسلسلاته السلسلة الحادية والاربعون سلسلة ذكر لا اله الا الله الى ان قال وطرق هذا الذكر سنة.

﴿اولها﴾ الذكر المطلق المجرد عن الهيئات يعنى المخصوصة المستعمل فى كل الاوقات الجارى على السنة جميع الكائنات وهو ذكر عامة المخلوقات وعبارة الامام تاج الدين عبد الرحمن المرشدى الكازرونى المذكور هكذا (اعلم) ان ذكر لا اله الا الله نوعان (الاول) ذكر مطلق مجرد عن تقييد بهيئة وضرب بل يذكر فى كل حين وعلى كل حال والملاحظ في هذا النوع دوام الذكر وكثرة تعداده في يوم وليلة وهو ذكر عامة الخلق وهو اتم واتقن. ﴿قال السيد﴾ هبة الله اخذته وتلقنته من شيخي وجدى واستاذى واستادي ومن به في الدارين استنادى السابق ذكره غير مرة يعنى نور الدين احمد ابا الفتوح المذكور وقال التاج الكازرونى المذكور اخذته من شيخي وسندى نور الدين احمد بن

﴿الذكر المطلق المجرد عن الهيئات﴾

عبدالله بن ابي الفتوح بن ابي الخير بن عبدالقادر الحكيم ثم ساقاسنده الى الشيخ الامام سلطان الاولياء المرشد ابي اسحاق ابراهيم بن شهريار بعشر وسائط بسنده من طريق ابن خفيف الى الجنيد بسنده

﴿ثم قال﴾ السيد هبةالله (و ثانيها) الذكر المقيد بالضربين على طريق الجمالية و هذه السلسلة متصلة برسول الثقلين وسيد الكونين عليه وعلى آله وصحبه افضل الصلوات والتسليمات فى الدارين (وطريقها) ان تجلس متربعاً وتضع كفيك على فخذيك مبسوطتين و تغمض عينيك و تبدأ بالذكر من جانبك الايسر وتقصد ان تاخذ ماسوى الله من قلبك و هو تحت ثديك الايسر بقولك (لا) وتمرها الى ان تطرح (اله) وهو المنفي فوق كتفك الايمن وتثبت بقولك (الا) من فوق كتفك الايمن (الله) في قلبك الذى القيت ماسوى الله تعالى عنه بضرب شديد يصتاثر قلبك و يتمكن فيه نور الذكر (تلقنت) من فى جدى وشيخي ومقتداى انعم الله عليه و اياى يعني اباالفتوح المذكور (وهو) من قطب الاقطاب عصره غوث اوتاددهره زين الحق والدين ابي بكر الخوافي ادركه الله بلطفه الوافي (وهو) من الشيخ نورالدين عبدالرحمن القرشي البجيرى (وهو) من الشيخ جمال الدين يوسف بن عبدالله الكورانى العجمى وهو من الشيخ نجم الدين محمود بن سعدالله الاصفهانى (وهو) من الشيخ نور الدين عبدالصمد النطنزى (وهو) من شيخ الاسلام بركةالله على الانام نجيب الدين على بن بزغش الشيرازى (وهو) من الباز الاشهب ولى الله الاقرب علم الهدى السرمدى شهاب الدين ابي حفص عمر السهروردى (وهو) من عمه الشيخ ضياءالحق والدين السهروردى (وهو) من الشيخ الامام العارف المقدام ابي الفتوح احمد بن محمد الغزالى (وهو) من الشيخ ابي بكر بن عبدالله النساج الطوسي (وهو) من الشيخ ابي القاسم بن عبدالله

﴿الذكر المقيد﴾

الكركاني (وهو) من ابى عثمان سعيد بن سلام المغربي (وهو) من ابي علي الحسن بن احمد الكاتب المصرى (وهو) من ابى علي الروذ بارى (وهو) من سيد الطائفة بامام المصابة ابى القاسم الجنيد البغدادى (وهو) من خاله سرى بن المغلس السقطي (وهو من ابى محفوظ معروف بن فيروز الكرخي (وهو) من ابى سليمان داود الطائى (وهو) من حبيب العجمى (وهو) من قدوة التابعين الحسن بن ابي الحسن البصري قدس الله تعالى ارواحهم ونور اشباحهم وهو) من امير المؤمنين وسيد الاولياء المتقين علي بن ابي طالب عليه رضوان الله الملك الواهب انه (قال) قلت يا رسول الله دلني على اقرب الطرق الى الله وافضلها عند الله واشملها على عبادة الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليك بما وصلت به الي النبوة فقلت وماذاك يارسول الله قال بمداومة الذكر في الخلوات قلت هكذا فضيلة الذكر وكل الناس ذاكرون فقال مه ياعلى لاتقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله الله ثم قلت وكيف اذكر يارسول الله قال اسمع مني حتى اقولها ثلاثا وانت تسمع ثم قلها ثلاثا وانا اسمع ثم قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لااله الا الله لااله الا الله لااله الا الله وسمعت منه ثم قلت كما سمعت فاجاز لى ان القن غيري (فلقن) سيد الاولياء الحسن البصري فقال الحسن مثل ماسمع من امير المؤمنين (على) كرم الله وجهه وهلم جرا الى ان وصل الي بتوفيق الله تعالى وفضله فقلت مثل ماسمعت من جدي الامام انتهى كلام السيد هبة الله رحمه الله . قلت . وهلم جرا كذلك بالمذكورين الى ان وصل الينا باكرام رب العالمين الذى لايسبقونه بالقول وهم بامره يعملون كما مر في سلسلة السيد علي الهمدانى وغيره والله اعلم .

❋ وقال التاج ❋ المرشد سيے الكاز رونى المذكور النوع الثانى ذكر مقيد بهيئة مخصوصة وله ثلاث هيئات (اولها) التى سلك بها

المتقدمون و تقلوها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم جارية عـلى ضر بين ويقال لها الحمائلية وهي ان تقعد متربعا و تضع كفيك على فخذيك مبسوطتين و تغمض عينيك و تبتدئ به من جانبك الا يسر و تقصد ان تأخذ ما سوى الله تعالى من قلبك وهو تحت ثديك الايسر بقولك (لا) وتمدها الى ان تطرح (اله) وهو المنفى فوق كتفك الايمن و زاد شيخنا في هذه الهيئة في المد اشارة خفية خفيفة الى السرة بان تمد هذا المد من القلب الى السرة ثم اذا عبر منها قصد الصعود الى الكتف الايمن لنفى شيطان موكل على شهوة الفرج وما سمعت هذا من غيره و تثبت بقولك (الا) من فوق كتفك الايمن (الله) في قلبك الذي نفيت ماسوى الله عنه بضرب شديد كضارب القدوم ليتأثر قلبك و تمكن فيه نور الذكر و يكون ملاحظة جانب الاثبات اكثر (وهكذا) تلقنت من شيخنا ابن ابي الفتوح المذكور وهو من زين الدين ابي بكر الخوا في بسنده السابق الى منتهاه ﴿قال﴾ السيد هبة الله اقول هذا حديث ثابت بسلسلة الاولياء المتقين والمشائخ المتقين لكن تكلم فيه المحدثون من حيث انه لم يذكر في السنن من المسانيد ومن حيث انه لم يعرف للحسن البصري سماع من امير المؤمنين مع انه عاصره بلا شك فانه ولد في خلافة امير المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنه وصح انه سمع خطبة عثمان رضي الله عنه قال شيخ مشائخنا قاضي القضاة الجزري في كتاب اسنى المطالب في مناقب علي بن ابي طالب سألت شيخنا الحافظ عماد الدين اسمعيل بن كثير عن ذلك فقال لا يبعد انه اخذ عنه بلا واسطة فان لقيه له ممكن ثم قال يعني ابن الجزري (١) قلت على انا روينا

(١) وقد حكم وجزم ابن الجزري باتصال هذه الطريقة في كتابه عقود اللالى في الاحاديث المسلسلة والعوالي ولا يحضرني الآن الا ديباجته قال وبعد فهذه احاديث مسلسلات صحاح وحسان وعوال صحيحة عشارية عالية الشأن لا يوجد في الدنيا

عنه الحديث عن مولانا امير المؤمنين بلا واسطة ثم ساق بسنده حديث رفع القلم عن ثلاثة واطال الذكر الحسن في ذلك بما اغنى عنه ما سبق في الاتحاف اذ قدمر فيه باسناد رجاله ثقات ان الحسن البصري قال سمعت عليا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثل امتي مثل المطر الحديث . ﴿ومن المقرر﴾ في محله ان الثقة الذي يدلس اذا عبر في روايته عن شيخنا بصيغة صريحة في السماع كسمعت فروايته مقبولة واسناده متصل ورجال هذا الاسناد كما قال السيد هبة الله الاولياء المتقون والمشائخ المتقنون وتصريحهم بالتلقين كتصريحهم بالسماع لضمنه فيكون اسناده متصلا بمقتضى القاعدة المذكورة والله اعلم . ﴿واما﴾ قوله صلى الله عليه وسلم بما وصلت به الى النبوة فليس المراد انه كان سببا لانبائه بذلك ولاجله نبئ فان النبوة اختصاص من الله تعالى ليست بمكتسبة بل هو تنبيه على ان السالك الى الله ذو معراج ولا بد من فضل الله ان يفوز بشيء من الفضل على وسيلة الذكر لله والدعاء بذلك يتعرض لنفحات ربه ويسلك طريق اكرامه باذنه ثم الامر الى الله فيما يكرمه به بعد الوصول الى الباب ليس بيد العبد منه شيء ﴿وايضاح﴾ ذلك ان طريق النبوة العصمة من الصغائر والكبائر ولا يكون ذلك الا للانبياء ولتابعيها طريق الحفظ في المحفوظين وان لم يكونوا معصومين لانهم اعني المحفوظين ورثة الانبياء في العصمة بالحفظ وفي النبوة بالبلاغ عنهم كما قال بلغوا عني ولو آية فيحتاج المبلغ الى الحفظ وهو الوثاقة والاثبات والعدالة الموجبة السلامة من الجرح والملامة وما اوى الى ذلك مما هو للتعديل عن الجرح فالمتولي لهم في ذلك الحفظ بكرم الله تعالى المنان علينا برسوله

تتمة حاشية صفحة (١٤٩) الى منه اولا يحسن المؤمن الاعراض عنها اذ قرب الاسناد وعلوه قرب من الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ثم اني ختمتها باتصال تلاوة القرآن العظيم الى النبي الكريم عليه افضل الصلاة والتسليم ثم باتصال الصحبة

ولبس خرقة التصوف العالية الرتبة انتهى الغرض منها ١٢ ... [illegible]

وعليه بفضله فالحفظ يتولى الولى كما يتولى النبي العصمة . والفارق بين العصمة والحفظ ان المحفوظ في محل امكان السقوط وان لم يسقط لحفظ والنبي ليس كذلك (فلما كان) قرب وقت نزول الوحي عليه صلى الله عليه وسلم بالانباء والارسال يا ايها المدثر قم فانذر وربك فكبر وثيابك فطهر . كانت طاهرا ظاهرا بولايته العظمى في طريق الحفظ على القول به قبل النبوة وان قلنا بالعصمة قبل النبوة في حال ولايته التي هي اعم واخص من الرسالة والانباء وبعدها وهو الحق لانه نبي وآدم منجدل في طينته وبين الماء والطين وهو الوجه الاوجه لما ان كل ما هم فيه تبيين للناس بما انزل اليهم من ربهم بالولاية والنبوة والرسالة ممتازلا في التابعين لكل احد بحسب حاله من عامة التابعين كما بيناه نبذة منه فى حاشية المواهب اللدنية عند ذكر تحنثه صلى الله عليه وآله وسلم وانه كله شرع لمن حقق فابان ان طريق الحفظ طريق من طرق النبيين يمشون فيها عند جميع مباحاتهم وما لاق بها منهم وهى مقام التابعين ومنهم على كرم الله وجهه فالزمه اياها والتابعين لها عنهم الى يوم الدين وابانها له ولهم فاوضح ان التابع له اذا سلك على ذلك وداوم عليه وقبل كان ذلك منه تعرضا لنفحات الله المنان على عباده المعلومة عنده المجهولة عندهم . هم راغبون الى الله فيها فكان استدامتهم للذكر ولزوم الخلوة في مقولة قولهم ان لربكم في ايام دهركم نفحات الا فتعرضوا لها من حيث ان الذكر والخلوة انما يوجبان بذلك سلوك الطريق و تيسر السبيل و انتظار ماينفحه الحق به مما يليق باستمداده لا تحصيل ماينفح به لانه بيد الله لا بيده وكما علم الله لا كما عمل وان كان التعرض لكل بما يليق به وما تعرض له وبقدر حاله وسعة قبوله ويشابهه ما فى الاستخارة من الله تعالى و طلب بيان المختار لا انه بها كان ما هو كاين من قبل كونها فانما هي طريق يتعرض فيه لوقوع المختار له من عند الله لا ما هم به و كذلك ذلك في

النبيين تعرض عند حصول وقت الحاصل بمايليق به وذلك سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا ۰ ﴿ قال ﴾ الامام العلامة سيد ناعي الدين رحمه الله في الباب الثامن والستين ومائتين واما كيفية الالقاء فموقوفة على الذوق وهو الحال ولكن اعلمك انه بالمناسبة لابد ان يكون قلب الملقى اليه مستعد المايلقى اليه ولولاه ما كان القبول وليس له الاستعداد في القبول وانما كان ذلك اختصاص الهي نعم قد تكون النفوس تمشى على الطريق الموصلة الى الباب الذى يكون منه اذا فتح هذا الالقاء الخاص وغيره فاذاوصلوا الى الباب الذي يكون منه اذا فتح هذا الالقاء الخاص وغيره وقفواحتى يرى بمادا يفتح فى حقهم فاذا فتح خرج الامرواحد العين وقبله من خلف الباب بقدر استعدادهم الذى لاتعمد لهم فيه بل اختص الله كل واحد باستعداد وهناك تتميز الطوائف الاتباع من غيرالاتباع والانبياء من الرسل والرسل من الاتباع المسمين في العرف اولياء فيتخيل من لاعلم له ان سلوكهم سبب به وقع الكسب لما حصل لهم عند الفتح ولو كان ذلك لتساوى الكل وما يتساوى فما كان ذلك الا بالاستعداد الذى هوغير مكتسب ۰ ﴿ ومن هنا ﴾ اخطأ من قال باكتساب النبوة من النظار ولايقول باكتسابها الا من يرى انها ليست من الله وانما هى فيض من العقل والارواح العلوية على بعض النفوس المنعوتة بالصفاء والتخلص من اسباب الطبيعة فانتقش فيها صور مافي العالم لصفائها وصفاؤه مكتسب فماحصله صفاؤها فهو مكتسب ايضا وهذا غلط ونقول انه فحش وجهل واضح وعمه فاضح يستدعي الاستقلال ولاحصول له لا سبيل اليه بحال والله اعلم قول الصفاء صحيح ونقش صور ما في العالم صحيح فى نفس من له هذه الصفة من الاطلاع وكون هذا الشخص دون

غيره من اهل الصفاء مثله رسولا و نبيا وصاحب تشريع دون غيره من اهل الصفاء اختصاص الهي في نقشه في صور العالم فان اللوح المحفوظ هو العالم لماذكرناه ففيه نقش صورة الرسول ورسالته وصورة النبي و نبوته وصورة الولي وولايته فاذا اصفت النفس وانتقش فيها ما في اللوح لم يلزم ان يكون رسولا بل انتقش فيها من يكون رسولا و تميزت الاشياء عندها وهذا خلاف ما توهموه مما يحصل بصفاء النفوس فانتقشت فيها المراتب واصحابها علوا وسفلا ﴿ واما ﴾ حكم الاستعداد الذى يقبل الالقاء بالمناسبة التي هي الحبل الالهي الحاصل في القلب الموجود بالاستعداد اذا اتصل بحضرة الحق نزل الالقاء عليه و هو الطريق فيتنور القلب بما حصل فيه من علم الغيب ولا سيما اذا كان من العلم بالله الذى لا تعلق له بالكون كالعلم بانه غني عن العالمين و بتنزيهه عن الاوصاف و بليس كمثله شيء و مثال الاستعداد و التنزل و الحبل المتصل مثل الفتيلة اذا بقيت فيها النار خرج من تلك النار دخان يطلب الصعود بطبعه الى مافوقه و يكون هنالك سراج موقد فتوضع لفتيلة الخارج عنها الدخان تحت السراج وعلى سمته بحيث يتصل ذلك الدخان بالسراج المنير فاذا اتصل نزل النور عينا في ذلك السراج بسرعة فيتصل براس الفتيلة الخارج منها الدخان فتتقد الفتيلة فتظهر بصورة السراج المنير الذى منه نزل النور اليها و ينظر هل انتقص من السراج شيء اوهل حل منه شيء فلا يجد مع وجود الصورة كانه هو فمن علم سر هذا علم معنى قوله ان الله خلق آدم على صورته وعلم ان الاستعداد اذا كان على المقابلة وصحة المناسبة و تعلقت بالهمة الخاصة به انه ينزل عليه بحسب ذلك و يكون النور الحاصل في الفتيلة في العظم الجرمي والصغر بحسب كبر جرمها وصغره و يكون اضاءته بحسب صفائه اوصفاء دهنه او يكون اقامته بحسب كثرة

دهنها و قلته فانه المدد لبقائه ·

﴿ فاذا فهمت ﴾ ما قلناه فى هذا التشبيه قد علمت علماً لا يعلمه الا العلماء بالله وتحققت القاء الروح على القلب علم الغيب كيف يكون واي قلب يقبل ذلك و مايكون عليه من الصفات وتعلم ان همة الادنى توثر في الاعلى اذا تعلقت به كما وقع الجواب من الله للعبد اذا دعاه والله يقول الحق و هو يهدى السبيل انتهى (فنقول) قد تبين ان ما ينفع الله به عبده الذاكر المنقطع لذكره هو بيده ليس بيد العبد منه شيء الا السلوك الى حضرة الحق بالانقطاع اليه على سبيل الطلب والاستعطاف والتعرض لنفحاته مسارعة الى ما سبق اليه عنده ومن جملته ما هو فيه من الخير كما قال تعالى اولائك يسرعون في الخيرات وهم لها سابقون · فكل ذلك بما سبق لهم لانهم وما هم فيه من كلمات الله ولا تبديل لكلمات الله (فقد تبين) وجه اسناد الحديث بالتلقين ووجه صحة اجتماع الحسن البصرى بامير المومنين والاخذ عنه والتلقين كما تلقن امير المؤمنين من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثاً ثلاثاً ﴿ وقد علم ﴾ ان التثليث من سنته صلى الله عليه وسلم في القائه الحديث و شرايع الله له في اوامره وان لا اله الا الله عماد الدين الذى بنى عليه الاسلام فدرجاته الباطنة ايضاً مبنية كدرجاته الظاهرة عليه (والتلقين) هو التلقي من الملقن لما يلقنه قال تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم · و به جرت الاسانيد وفيه اعتضاد بما ذكر وحصول الفضيلة للكل و بالله التوفيق واليه الانابة والله اعلم بالصواب ·

﴿ ثم نرجع ﴾ ونقول قال السيد هبة الله (ثالثها) الذكر المقيد بالضرب بين من غير طور الحمايلى بل يبتدئ فيه من الجانب الايمن ويمد (لا اله) من الطرف الايمن و ينوى نفي ماسواه و يثبت (الا الله) في قلبه تحت ثديه الايسر وهذا طريق

﴿ طريق الذكر المقيد بالضرب بين من غير طور الحمايلي ﴾

المشائخ الخلوتية عليهم شرائف التحية الى ان قال تلقنته من في شيخ ارشادى و من به في الدارين ا ستماذى قطب سماء الاولياء في زمانه ومركز فلك الاصفياء في أوانه معدن عزيز الجواهر والدرر ناصر الولاية والارشاد والدين دده عمر قدس الله سره بلطفه الازهر ونور ضريحه بنوره الانور في دار السلطنة تبريز الى آخر ماذكره في بيان حاله معه ثم ذكر سنده الى ابي النجيب السهروردي بسنده الى منتهاه ودده عمر هذا هو الروشني الآيديني ثم التبريزى الخلوتى المذكور و قد سبق سنده من شيخه جلال الدين يحيى الباكوبي الى منتهاه وهو الذى ساقه السيد هبة الله في مسلسلاته ٠

طريق الذكر المقيد بثلاثة اضرب

ثم قال رابعها الذكر المقيد بثلاثة اضرب وهى الطريقة الاسفراينية (وطريقه) ان تقعد مربعا ايضا وتضع قدمك اليمنى فوق ساقك الايسر وتقبض بيديك ساقك اليمنى وتغمض عينيك و تبتدئ من السرة وتجر (لا) منها ثم الباقى كالهيئة الثانية (تلقنت) بهذا الطريق من في جدى المخدوم قدوة المحدثين على العموم ازال الله عنه الكرب والغموم يعنى ابا الفتوح المذكور (وهو) من الشيخ السالك الناسك تقى الدين محمد الخنجى قال جدى وشرط هذا الشيخ في تلقين هذا الذكر ان يصوم المتلقن اربعة ايام متوالية و يغتسل في الرابع و يتلقن صائما (وهو) من عمه الشيخ جمال الدين ابراهيم بن عبد السلام (وهو) من ابيه الشيخ الولى الربانى العارف الصمدانى الشيخ الحاج امين الدين عبد السلام الخنجى حفه الله بلطفه المنجى (وهو) من شيخ ارشاده صاحب هذا الذكر الامام الولى العارف بالله المعرض عما سوى الله الشيخ نور الدين عبد الرحمن الاسفراينى خصه الله بنوره السني (وهو) تلقن بالهيئة الجمالية من شيخه الولى السبحاني الشيخ احمد الجورفانى وزاد ضربا عليها وهو جر (لا) من السرة وتصرف فى هيئة القعود فيها (وتلقن) الجورفانى

من قطب الاولياء الشيخ رضي الدين علي بن سعيد بن عبد الجليل الجويني المعروف بلالا (وهو) من البحر الحبر الزكي الشيخ مجد الدين ابي سعيد شرف بن المؤيد ابن ابي الفتح البغدادي (وهو) من قطب الاقطاب مقرب رب الارباب نجار الاولياء ومقدام الاصفياء نجم الدين ابي الجناب (١) احمد بن عمر الخيوقي المشهور بالكبرى (وهو) من الشيخ الولي البحر الماطر اللوذعي الشيخ عمار بن ياسر البدليسي (وهو) من امام الاقطاب وقطب الالباب الشيخ ابي النجيب السهروردي المذكور في الطريقة الثانية •

❊خامسها❊ الذكر المقيد باربعة ضروب المجرب لتصفية القلوب على الطريق الغوربة وطريقه ان تقعد كما ذكر قبيل ذلك و تقبض بكفك اليسرى ساقك اليمنى وتضع كفك اليمنى فوق كفك اليسرى وتمد فقرات ظهرك وعنقك مدا كاملا وتغمض عينيك و تبدأ ايضاً من السرة وتجر (لا) من اسفل سرتك جرا كاملا لدفع شيطان شهوة الفرج و توصل بقولك (اله) الى خيشومك كاللافظ لدفع شيطان الخيالات ثم ترجع (الا) الى اسفل جنبك اليمنى وتختم باثبات (الله) في قلبك و تمسك نفسك حسب الامكان منحنيا الى جانبك الايسر وهذه مرة (ثم) تفعل مثل ذلك في جميع المرات والذكر على هذه الهيئة وان كانت عسرة مولة اثر عظيم في تصفية الباطن وتنوير القلب وبروز الانوار وسرعة ظهور المكاشفات ورفع الحجب (تلقنت) هكذا من في جدى وشيخي الامام احسن الله تعالى اليه في يوم القيام يعني نور الدين ابا الفتوح المذكور (وهو) تلقن من الامام الولي السالك الناسك صاحب الانوار و السلوك في احسن المسالك جمال الدين بن يحيى السجستاني برد الله مضجعه بلطفه الرحماني (وهو) قال (اخذت) بهذه الحركات الاربع

❊طريق الذكر المقيد باربعة الضروب❊

(١) بفتح جيم و تشديد نون و باء موحدة (والخيوقي) بكسر خاء معجمة وسكون باء مثناة تحتانية وفتح واو وكسر قاف ١٢ ما بش النفحات

في المكاشفة من حضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله افضل صلوات الله
و ذلك من غاية عناية الله (ثم لقنني) بهذا الطريق بعد عشرين سنة الشيخ الولي الامام
شرف الدين الحسن بن عبدالله الغوري (وهو) تلقن من قطب الابدال وغوث
الاوتاد الامام الرباني والعالم السبحاني الشيخ ركن الدين ابي المكارم احمد بن محمد بن
احمد البيابانكي المعروف بالشيخ علاء الدوله السمناني صاحب هذا الذكر (وهو)
تلقن من شيخ ارشاده نور الدين عبدالرحمن الاسفرايني المذكور على الهيئة التي
وضعها على ثلاثة اضرب وتصرف فيها بما ذكرنا وقد تقدم سنده انتهى كلام السيد
هبة الله رحمه الله تعالى ٠

وقال التاج المرشدي الكازروني المذكور (ثانيها) هيئة جارية على
ثلاثة ضروب وهي الطريقة النوريه الاسفراينية وهي ان تقعد متربعا الى آخر ما مضى
في الرابع لهبة الله بسنده ثم قال (ثالثها) هيئة جارية على اربعة اضرب وهي
الطريقة الركنية وهي ان تقعد كما تقدم قبيل و تقبض بكفك اليسرى ساقك
اليمنى الى آخر ما مر في الخامس المذكور آنفا بسنده بتغيير بعض عبارات مثل
قوله في السمناني صاحب هذه الهيئة مكان هذا الذكر وهو احسن والله اعلم

سند التلقين بطريق السيد علي الهمداني

٠ قلت ٠ وقد سبق اتصال سند التلقين بالسيد علي الهمداني قدس سره (وهو) اخذ
عن الشيخ شرف الدين محمود بن عبدالله المزدقاني وقد ساح الهمداني الربع
المسكون ثلاث مرات بامر شيخه الشرف المزدقاني هذا وصحب في سياحته ثالث
الاقطار بعمائة ولي على ما في النفحات للجامي قدس سره و اخذ المزدقاني عن
الشيخ ركن الدين البيابانكي المعروف بعلاء الدولة السمناني ٠ قال الجامي قدس سره
في النفحات اختلى في مدة ستة عشر سنة في الخانقاه السكاكية مائة واربعين اربعينا
(وهو) عن الشيخ نور الدين عبدالرحمن الاسفرايني (وهو) عن الشيخ جمال الدين

احمد الجورفاني بضم الجيم و سكون الواو والراء المهملة و فاء و نون بضبط عبد الغفور اللاري تلميذ نور الدين عبد الرحمن الجامي قدس سره في حاشية النفحات (وهو) عن الشيخ رضي الدين علي المعروف بلالا (وهو) على ما في النفحات صحب مائة واربعة وعشرين شيخا من الكاملين المكملين منهم الشيخ نجم الدين الكبرى بسنده المعروف ٠

فصل

حبس النفس في الذكر مشروع مندوب اليه

قد ورد ما يدل على ان حبس النفس في الذكر مشروع مندوب اليه وله نفع خاص لا يوجد في عدمه او غيره كيف شئت فانه ورد في قراءة بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب في نفس واحد ما فيه فضل كبير و فاتحة الكتاب من القرآن المسمى ذكرا بالنص فلنورده تذكرة و تبصرة ٠ (فنقول) اخبرني شيخنا ابو المواهب قدس سره و كان مولده سابع شوال سنة (٩٧٥) ووفاته في سادس ذي الحجة سنة (١٠٢٨) ودفن بالبقيع نور الله ضريحه (عن) الشمس محمد بن احمد الرملي (ح) واخبرنا بالاجازة العامة الشمس محمد بن الشهاب احمد ابن حمزة الرملي فان ولادته سلخ جمادى الاولى سنة (٩١٩) وتوفي سنة اربع بعد الالف وولد الفقير احمد بن محمد في ثاني عشر من ربيع الاول سنة (٩٩١) بروايته بالاجازة عن شيخ الاسلام ولي الله القاضي زين الدين ابي يحيى زكرياء ابن محمد الانصاري السنيكي القاهري فان وفاة شيخ الاسلام سنة (٩٢٦) فادرك الرملي من عمره سبع سنين بروايته بالاجازة الخاصة (عن) ابي الفضائل محمد ابن الجمال محمد بن ابراهيم المرشدي المكي وابي الجود عبد الرحمن بن محمد بن ابراهيم المرشدي المكي (عن) والدهما الشيخ جمال الدين ابي المحاسن محمد بن البرهان ابي اسحاق ابراهيم بن احمد المرشدي المكي الحنفي (عن) ابي محمد عبد الله

ابن محمد بن محمد بن سليمان المكى (عن) ابي نصر محمد بن محمد بن ابي نصر محمد بن
هبة الله الشيرازى كتابة (عن) الشيخ الامام محيي الدين محمد بن علي ابن العربي
الحاتمى الطائي الاندلسي قدس سره اذناً انه قال في الباب الموفى ستين وخمسمائة
من الفتوحات المكية ومن خطه الشريف نقلت مانصه (وصية) اذا قرأت
فاتحة الكتاب فصل بسم الله الرحمن الرحيم بالحمد لله في نفس واحد من غير
قطع (فاني اقول) بالله العظيم (لقد حدثني) ابو الحسن علي بن ابي الفتح الكنارى
الطبيب بمدينة الموصل بمنزلي سنة احدى وستمائة وقال بالله العظيم (لقد
سمعت) شيخنا ابا الفضل عبد الله بن احمد بن عبد القاهر الطوسى الخطيب
يقول بالله العظيم (لقد سمعت) والدى احمد يقول بالله العظيم (لقد سمعت) المبارك
ابن احمد بن محمد النيسابورى البغوى يقول بالله العظيم (لقد سمعت) من لفظ ابي
بكر الفضل بن محمد الكاتب الهروى وقال بالله العظيم (لقد حدثنا) ابو بكر محمد بن
علي الشاشي الشافعى من لفظه وقال بالله العظيم (لقد حدثني) عبد الله المعروف
بابي نصر السرخسى وقال بالله العظيم لقد حدثنا) ابو بكر محمد بن الفضل وقال
بالله العظيم (لقد حدثنا) ابو عبد الله محمد بن علي بن يحيي الوراق الفقيه وقال بالله
العظيم (لقد حدثني) محمد بن يونس الطويل الفقيه وقال بالله العظيم (لقد حدثني)
محمد بن الحسن العلوى الزاهد وقال بالله العظيم (لقد حدثني) موسى بن عيسى
وقال بالله العظيم (لقد حدثني) ابو بكر الراجحى وقال بالله العظيم (لقد حدثني)
عمار بن موسى البرمكي وقال بالله العظيم لقد حدثني) انس بن مالك وقال بالله
العظيم (لقد حدثني) علي بن ابي طالب وقال بالله العظيم (لقد حدثني) ابو بكر
الصديق وقال بالله العظيم (لقد حدثني) محمد المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم
وقال بالله العظيم (لقد حدثني) جبريل عليه السلام وقال بالله العظيم (لقد

فضائل قراءة الفاتحة متصلة بالبسملة

حدثني) ميكائيل عليه السلام وقال باللّه العظيم (لقد حدثني) اسرافيل عليه السلام وقال قال اللّه تعالى لي يا اسرافيل بعزتي وجلالي وجودي وكرمي من قرأ بسم اللّه الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة اشهدوا على اني قد غفرت له وقبلت منه الحسنات وتجاوزت عنه السيئات ولا احرق لسانه في النار واجيره من عذاب القبر وعذاب النار وعذاب القيامة والفزع الاكبر ويلقاني قبل الانبياء والاولياء اجمعين انتهى من خطه قدس سره • قلت • ولا عجب من فضل اللّه ان يكون لتالي الفاتحة مع البسملة على الوجه المذكور ما نطق به الحديث الالهي من الفضل العظيم عن اللّه تعالى فان هذا من باب الاختصاص الالهي والفضل لا من باب اجرك على قدر نصبك وافضل الاعمال احمزها وللّه ان يختص ما يشاء من الاعمال بخاصية شريفة لا توجد فيما هو اشق منه لسر يودعه اللّه في الاخف دون الاشق كما يختص من يشاء من العباد بما يشاء من رحمته كما قال تعالى واللّه يختص برحمته من يشاء وقال قل ان الفضل بيد اللّه يؤتيه من يشاء

﴿ومما يوضح ذلك﴾ وينص عليه حديث البخاري انما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس اوتي اهل التوراة التوراة فعملوا حتى اذا انتصف النهار ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتي اهل الانجيل الانجيل فعملوا الى صلاة العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتينا القرآن فعملنا الى غروب الشمس فاعطينا قيراطين قيراطين فقال اهل الكتاب اي ربنا اعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين واعطيتنا قيراطا قيراطا ونحن كنا اكثر عملا قال اللّه عز وجل هل ظلمتكم من اجركم من شئ قالوا لا قال فهو فضلي اوتيه من اشاء انتهى • (وقد ورد) في فاتحة الكتاب من حديث ابي هريرة والذي نفسي بيده ما انزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها • اخرجه

جماعة منهم الترمذي وصححه فلا غرو ان يختصها الله بهذا الفضل العظيم ايضا اذاقرأها القارئ على الكيفية المخصوصة لسراودعه الله فيها اذا قرئت بتلك الكيفية ونظائرها في الاختصاص كثيرة من ذلك مانقله الحافظ السخاوي في المقاصد الحسنة عن شيخه الحافظ ابن حجر العسقلاني حيث قال السخاوي حديث الاجر على قدر النصب هو في حديث صحيح متفق عليه قاله صلى الله عليه وآله وسلم لعائشة بعد اعتمادها بلفظ اجرك على قدر نفقتك او نصبك وفى لفظ تعبك بدل نصبك وفي آخران لك من الاجر على قدر نصبك ونفقتك، بواو العطف وفي آخر انما اجرك فى عمرتك على قدر نفقتك .

﴿قال النووي﴾ وظاهره ان الثواب والفضل فى العبادة يكثر بكثرة النصب والنفقة . قال شيخنا يعني الحافظ ابن حجر وهو كما قال ولكنه ليس بمطرد فقد يكون بعض العبادة اخف من بعض وهي اكثر فضلا وثوابا بالنسبة الى الزمان كقيام ليلة القدر بالنسبة لقيام ليالى رمضان وغيرها وبالنسبة الى المكان كصلاة ركعتين في المسجد الحرام بالنسبة لصلاة ركعات فى غيره وبالنسبة الى شرف العبادة المالية والبدنية كصلاة الفريضة بالنسبة الى اكثر من عدد ركعاتها اواطول من قرائتها ونحو ذلك من صلاة النافلة وكدرهم من الزكاة بالنسبة الى اكثر منه من التطوع اشار الى ذلك ابن عبد السلام فى القواعد قال وقد كانت الصلاة قرة عين النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهى شاقة على غيره وليست صلاة غيره مع مشقتها مساوية لصلاته مطلقا والله اعلم انتهى كلام السخاوى (في المقاصد الحسنة) والظاهر ان مانحن فيه راجع الى شرف العمل بسبب ادائه على الوجه المخصوص والكيفية المخصوصة لسراودعه الله فى تلك الكيفية يدرك بنور النبوة لامجال للعقل فيه بنظره الفكرى كما ان الظاهر من حديث صلاة التسبيح ان ماذكر من فضلها راجع الى ادائها على

الكيفية المخصوصة فلا يترتب على اربع ركعات على غير تلك الكيفية ولو كان اطول قراءة منها وتسبيحاً مثلا قال حجة الاسلام ابوحامد محمد الغزالي رحمه الله في كتابه المنقذ من الضلال ما نصه كما ان ادوية البدن توثر في كسب الصحة بخاصية فيها لا يدركها العقلاء ببضاعة العقل بل يجب فيها تقليد الاطباء الذين اخذوها من الانبياء الذين اطلعوا بخاصية النبوة على خواص الاشياء فكذلك بان لى على الضرورة ان ادوية العبادات بحدودها ومقاديرها المختلفة المحدودة المقدرة من جهة الانبيا لا يدرك وجه تاثيرها ببضاعة عقل العقلاء بل يجب فيها تقليد الانبياء الذين ادركوا تلك الخواص بنور النبوة لا ببضاعة العقل (ثم قال) الايمان بالنبوة ان تقر باثبات طور وراء العقل تنفتح فيه عين يدرك بها مدركات خاصة والعقل معزول عنها كعزل السمع عن ادراك الالوان والبصر عن ادراك الاصوات وجميع الحواس عن ادراك المعقولات فان لم يجوز هذا فقد اقمنا البرهان على امكانه بل على وجوده وان جوز هذا فقد ثبت ان ههنا امورا تسمى خواص ولا يدور تصرف حواس العقل حواليه اصلا بل يكاد العقل يكذبه ويقضى باستحالته فان وزن دانق من الافيون سم قاتل لانه يجمد الدم في العروق لفرط برودته والذى يدعى علم الطبيعة يزعم انه انما يبرد من المركبات بعنصر الماء والتراب ومعلوم ان ارطالا من الماء والتراب لا يبلغ تبريده في الباطن الى هذا الحد الى ان قال فنقول للفلسفي قد اضطررت الى ان تقول في الافيون خاصية في التبريد ليس على قياس المعقول بالطبيعة فلم لا يجوز ان يكون في الاوضاع الشرعية من الخواص في مداواة القلوب وتصفيتها مالم يدرك بالحكمة العقلية الا بعين النبوة واطال في ذلك رحمه الله تعالى وفيما نقلناه كفاية . ❊ وفيما ذكر ❊ من الخواص ان من حمل ماعونا به شئ في نفس واحد وسمى الله عند حمله ورفعه الى المحل

الذى

الذی یرید حتیٰ وضعه فی ذلك النفس لم یسلط علیه شئ من الهوام والنمل وغیرهما وکذلك ان صحت عزیمته وحمل الامتعة التی یخاف علیها بذلك کذلك ووضعها حیث یرجو السلامة سلمت باذن الله تعالی والله اعلم لان اسم الله لا یضر معه شئ لمن ایقن به واثر حبس النفس مع التلاوة بان لك من ولرد الامر وبما تقدم ینکشف ان ماذکره بعضهم من انه لا یخفی علی کل عاقل ان مجرد اتصال قراءة البسملة بفاتحة الکتاب وصورة التلفظ بهما لا یوجب هذا الترجیح والشرف البلزخ انتهی انما یتاتی اذا کان الامر محصورا فی مقتضی حدیث اجرك علی قدر نصبك وسعة الحق تابی ذلك ۰(وبما یوضحه ایضاً) ماورد فیمن قال جزی الله عنا نبینا محمدا ماهو اهله اتعب سبعین کاتبا الف صباح وماوالاه کثیر من السنة (ومنه) من قاد اعمی اربعین خطوة وجبت له الجنة وما کان عطاء ربك محظورا والله اعلم ﴿وقد علمت﴾ مما تقدم ان الامر لیس محصورا فی ذلك بل الله یختص ما یشاء من الاعمال بما یشاء من الخواص الشریفة من فضله العظیم والله عزیز حکیم والحمد لله رب العالمین ولولا کان هذا الفضل مختصا بمن ذکره بکلام قال فی آخره ولاشك فی ان حصول هذه الصفة یعز ویتعذر علی اکثر الخلق ومحصله خلیق بکمال التقریب والاکرام انتهی لم یکن فی هذه الاقسام المسلسلة من الله والملائکة والنبی صلی الله علیه وآله وسلم والصحابة والتابعین مزید فائدة بل الظاهر المتبادر ان هذه الاقسام انما هی لدفع استبعاد کون الخبر علی ظاهره من کون العمل الیسیر یستوجب فضلا کثیرا وخیرا عزیزا غزیرا ۰﴿ومنه ایضاً﴾ ان من قال جزی الله عنا نبینا محمدا ماهو اهله اتعب سبعین کاتبا الف صباح ۰ یعنی یکتبون اجره ۰ ومثله کثیر من الآیات والاستغفار مایحصل بالعمل القلیل من الذکر الفضل الجزیل کالشهادة وغفران الکبیرة الی

غير ذلك مما كان عليه من الكبائر حين كفره و حبها له و الله اعلم .

﴿ ثم كون التالي ﴾ يلقى الله قبل الانبياء والاولياء اجمعين اى الذين لم يقرؤها على الوجه المذكور من باب حديث يابلال حدثنى بارجى عمل عملته في الاسلام فانى سمعت دف نعليك بين يدى في الجنة الحديث و لا محذور في ذلك كما لا يخفى عند الالتفات اذ السبق انما وقع له باتباعه لشريعته فبه عمل و هو في ميزانه و به سبق لا بنفسه لقوله صلى الله عليه وآله وسلم من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد . و المراد رد لا سبق به وكلما كان سبق التابع له به صلى الله عليه وآله وسلم فالسبق له صلى الله عليه وآله وسلم حقيقة لاوليته عنده والله اعلم وانما كشف بسواله عن خواص الاعمال ليبين للطالب ان بعض الاعمال اذا عملوا بها ظهر عليهم اثرها كما في البسملة والفاتحة وماذكره بلال من انه كلما بال توضأ وكلما توضأ صلى ركعتين فقال له هو ذلك او كما قال فهو مما يؤيده لمن نظر والله المرشد و يهدى ببركة الاتباع و يظهر الاولوية بها .

﴿ تبصرة ﴾

﴿ لما كان ﴾ الحق سبحانه و تعالى من حيث ذاته غنيا عن العالمين كان ايجاده للعالمين من حيث مرتبة مامن مراتب كمالاته اعنى الالوهية ثم الالوهية لكونها جامعة الكمالات المتقابلة الاسمائية اقتضت ان يكون في العالم بلاء وعافية الى آخر المتقابلات بحسب الاسماء الالهية اذ لا تعطيل في الالوهية فلابد من اثر الاسماء المتقابلة كلها والرحمة العامة التي هي رحمة الايجاد والامداد للرحمن والرحمة الخاصة التي هي سعادة الابد للرحيم فهما كالتصريح بما تضمنه اسم الله مع اسمه المالك فالاسماء الثلاثة اوالاربعة التى في البسملة هي الاصول الكلية لايجاد الآثار في القوابل لتضمن تلك الاسماء لبقية ما لم يدخل في ذلك من الاسماء والله سبحانه

وتعالى

و تعالى مع انه نص على انه خالق كل شئ قد نص على انه احسن كل شئ
خلقه مع وجود التقسيم فيما ينسب الى المكلفين من حيث نسبتها اليهم لا من حيث
نسبتها اليه تعالى لانه لا حكم عليه بل له الحكم لا اله الا هو فيحكم مايشاء و يفعل مايريد.
فالخير كله بيده والشر ليس اليه ولا يشرك في حكمه احدا وان تحقق التقسيم في
افعال المكلفين بلسان الشرع والتكليف فالله المحمود فى كل فعاله من حيث انها فعاله
مع تحقق التقسيم من الحيثية الاخرى. اذا تمهد هذا فنقول مما تضمنه وصل
البسملة بالحمدلة بنفس و احد من الاسرار ان الله محمود في جميع آثار الاسماء على
تقابلها من حيث انها منسوبة اليه تعالى و ان انقسم بعضها بلسان التكليف من
حيث انها منسوبة الى المكلفين - وكل من اعتقد هذا فقد وفى مرتبة توحيد
الافعال حقها ومما تضمنه ان الله ان اصاب فبفضله كما قال تعالى ولولا فضل الله عليكم
ورحمته ما زكى منكم من احد ابدا ولكن الله يزكي من يشاء . وان عاقب فبعدله فلله
الحجة البالغة ومن اقام الحجة لله على نفسه قبل ان تقام عليه كان سالكا مسلك ابيه
آدم صلوات الله عليه وسلامه عدد خلق الله بدوام الله فى قوله ربنا ظلمنا
انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين و قد قال تعالى فتلقى آدم
من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم . ومن تاب عليه كان حقيقا
بما دل عليه الخبر الالهي المذكور من الفضل الكبير برحمة الله و فضله فمن قرأ
فاتحة الكتاب على الوجه المذكور مع الغفلة عن هذا الاستحضار فقد اتى بصورة
مايشير الى تلك المرتبة فتشبه باهل العلم بمرتبة توحيد الافعال واهل الاستحضار
لما عند قراءة الفاتحة على الوجه المذكور وقد ورد من تشبه بقوم فهو منهم
اخرجه احمد وابو داود والطبراني في الكبير من حديث ابي منيب الجرشي عن ابن عمر به
مرفوعا. قال السخاوي وفي سنده ضعف ولكن له شاهد عند البزار من حديث حذيفة

وابي هريرة وعند ابي نعيم في تاريخ اصبهان عن انس وعند القضاعي من حديث طاوس مرسلا و العسكرى من حديث حماد عن حميد الطويل قال كان الحسن يقول اذا لم تكن حليما فتحلم واذا لم تكن عالما فتعلم فكلما تشبه رجل بقوم كان منهم ومن حديث زافر عن عمرو بن عامر البجلي قال قال الحسن هو والله احسن منك رداء وان كان رداءك حبرة رجل رداه الله بحلم فان لم يكن حلم لا اباك فتحلم فانه من يتشبه بقوم لحق بهم و قال في حديث من كثر سواد قوم فهو منهم • وروى ابويعلى وعلي بن معبد في كتاب الطاعة ان رجلا دعا ابن مسعود الى وليمة فلما جاء ليدخل سمع لهوا فلم يدخل فقيل له فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول وذكره وزاد و من رضي عمل قوم كان شريك من عمل به • وهكذا هو عند الديلمي بهذه الزيادة ولابن المبارك في الزهد عن ابي ذر نحوه موقوفا وشاهده حديث من تشبه بقوم فهو منهم وقد مضى انتهى •

تتمة

ان الله جل ثناؤه وتقدست اسماؤه اثنى على اولى الالباب بانهم الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ولم يقيد احدى الاحوال الثلاث بهيئة مخصوصة بل اطلق فكل هيئة يطلق عليها اسم القعود مثلا متربعا كان صاحبها اومتكئا متربعا او جاثيا او على اية هيئة كانت ما لم تكن على هيئة تفضى الى كشف العورة المنهي عنها في حديث ابي سعيد عند البخارى على ماسياتى ان شاء الله تعالى اذا ذكر الله صاحب تلك الهيئة فيها فهو من الذين يذكرون الله قعودا المثنى عليهم ونتائج الاذكار كما انها تختلف لاختلاف حقائق الاذكار كذلك تختلف لاختلاف هيئات الجلوس كما ان الهيئات تختلف حسب مقتضيات الاحوال وقد نبه الشرع الشريف على طرف من ذلك باستحباب الافتراش في التشهد الاول

والتورك

والتورك في التشهد الاخير وقد قال تعالى واقم الصلاة لذكرى مع قوله فى صلاة
الخوف على احد الوجهين الموافق لمذهب الشافعى فاذا قضيتم الصلاة فاذكروا الله
قياماً وقعودا وعلى جنوبكم . ﴿وفي البخارى﴾ في باب الجلوس كيفما تيسر
عن ابي سعيد الخدرى قال نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن لبستين وعن
بيعتين اشتمال الصماء والاحتباء فى ثوب واحد ليس على فرج الانسان منه شئ
الحديث ﴿قال﴾ الحافظ ابن حجر فى فتح البارى قال المهلب هذه الترجمة قائمة
من دليل الحديث وذلك انه نهى عن حالتين ففهم منه اباحة غيرهما مما تيسر من
الهيئات . قلت . والذى يظهر لى ان المناسبة تؤخذ من جهة العدول عن النهى عن
هيئة الجلوس الى النهى عن لبستين يستلزم كل منهما انكشاف العورة فدل
ان النهى انما هو عن جلسة تفضي الى كشف العورة ومالا يفضى الى كشف العورة
يباح في كل صورة انتهى (فظهر) من هذا ان الهيئات التى وضعها المشائخ للاذكار
حسب ما الهموا على اختلاف انواعها لكونها ليست على وجه يفضى الى المحذور
المنهى منه شرعاً كانت كلها داخلة تحت اطلاق ثناء آية اولى الالباب ثم انهم
شاهدوا بنور الولاية بعد المنازلة ان هذا الذكر الخاص مثلا مع هذه الهيئة الخاصة
ينتج اموراً خاصة لا تتيسر بالذكر في غيرها من الهيئات فى ذلك تساعد الذاكر في
سيره باذن الله مالا يساعده نتائج غيرها من الهيئات في ذلك الوقت والله اعلم .
﴿اذا تمهد هذا﴾ فنقول لنا مر فيما تقدم ذكر بعض الكيفيات الواردة من
السنة للذكر الجهرى وطرف من انواعها احببت ان الحق بذلك ذكر شئ
من الكيفيات المهمة اللاحقة بها لاهلها وما ذكره سيدنا شيخ مشائخنا الكبراء
السيد محمد الغوث ابن السيد خطير الدين الحسينى فى الجوهر الرابع من كتابه
(الجواهر الخمس) وقد سبق ما منه يتذكر الواقف المحقق ان اصولهم من

الكتاب والسنة هي التي فرعوا عليها افنان الانواع استهتار ابة كراهوان لم ترد
تلك الكيفيات بجملتها على وصف ما ذكروه فجاء من ذلك في اصل السنة
والكتاب العزيز من السنة القولية والفعلية ما يقاس به بحسب النور
المقذوف من الله في قلوب اوليائه المستنيرة بذكره لان النور نتائج يستضاء
به وان لم تذكر بالخصوص فالعموم جامعها فيكون ذلك من السنة الحسنة
لرجوعه اليها فورود بعضها مع اندراج بقيتها في عموم الدليل كان في ذلك
لمن تبصر فنذكر طرفا من صور الذكر وكيفياته فلرب طالب راغب فيه
مولع في الذكر محبة في المذكور برابطة يحبهم ويحبونه ومن احب شيئا اكثر
من ذكره كما تلقيناذلك علما وعملا (عن) سيدنا احمد بن علي الشناوى (وهو) عن
سيدنا وجيه الدين العلوي كذلك علما وعملا (وهو) عن سيدنا السيد صبغة الله
ابن روح الله (وهو) عن سيدنا السيد محمد الغوث المذكور الذى امتشمر
للعلم من العمل عملا بما علم فورثه الله علم ما لا يعلم تصديقا فانه قدس سره
بعد ان ذكر فى اول جواهره اجتماعه بشيخه الحاج حضور قدس سره ومبايعته
له قال فاخترت العزلة في جبال قلعة جنار واعتكفت هنالك ثلاثة عشر
سنة وبضعة من الشهور ففعلت فيه مـا امرنى به وكتبت ما جرى على من
الحال في تلك الجبال الى آخرما فصل فيه بعض احواله روح الله روحه
(فنقول) قال سيدنا الشيخ محمـد الغوث طاب ثراه الجوهر الرابع فى مشرب
الشطار تقول الشطار جمع شاطر اي السباق المسرعون الى حضرة الله تعالى وقربه
كما قال صلى الله عليه وآله وسلم سبق المفردون قيل ومن المفردون قال المستهترون
بذكر الله يضع عنهم الذكر اثقالهم اوكما قال وقال صـلى الله عليه وآله وسلم
سبق المفردون المستهترون فى ذكر الله يضع الذكر عنهم اثقالهم فياتون القيامة

خفافاً. وقال صلى الله عليه وآله وسلم سيروا هذا جمدان (١) سبق المفردون الذاكرون الله كثيرا والذاكرات الحديث الصحيح فكان الشطار دائماً من اهل الله وهم المفردون المتصفون بالسبق فيماورد من السنة والشاطر هو السابق كالبريد الذى ياخذ المسافة البعيدة في المدة القريبة والشاطر في اللغة من اعيى اهله وشطر عنهم اى نزح مراغما والمقطام الى الله المنفرد المستهتر بالذكر والنازح عن الشهوات واهويتها ولذات النفوس براغم النفس والهوى والشيطان ومن دعا الى ذلك من الجن والانس والقريب والبعيد ويعييهم وان كانوا اهله ولا يكون ذلك الا للشاطر المعيى كل من دعاه الى خلاف قصده النازح عنهم والفارد كذلك المذكور في السنة اولا نزح عن غيرما يوالى مقصده وسيره وفعله كما يقال شجرة فاردة اى منتحية ناحية وظبية فاردة اى منفردة عن القطيع وذلك كله نعت للسالك لانفراده بالذكر للمطلوب فلا يلايم عليه الامن والاه فيه لامن اباه فيعييه ولا يطيعه وينزح عنه مراغماله غير مكترث به ماكان وان كان من اهله نسباً ولذا يقال عنده فرد تفريدا تفقه في الدين واعتزل الناس لطلب مايدعوه اليه العلم من العمل والشطار مجموع لهم نعت جميع ذلك على ماذكر استهتارا بالذكر حين يتفنن في انواع منه بحسب تلقيه عن المذكور مما لم يكن يدريه ولا سمعه لافاضة الحق عليهم بذلك والمستهتر بالشيء بفتح التاء المولع به الذى لا يبالي بما فعل فيه اوشتم به لاحل استهتاره في الذكر حباً وشوقاً للمذكور وفيه ومثله ورد اذكروا الله حتى يقولوا مجنون ولذاك قال الشيخ في مشرب الشطار يعنى الله لا يتولى هذه الجهة الامن كان منعوتاً بالشاطر الذى اعيى اهله ونزع عنهم ولو كانوا منهم اذ يدعونه الى الشهوات والمالوفات وقد ونزم الله بشاكلته الى من يوالى ماهو فيه فهم عند ذلك اهله

(١) اسم جبل في طريق مكة قاله صلى الله عليه وآله وسلم لاصحابه في السفر تشبيها للمفردين بذلك الجبل الذى ابتعد منه جبال اخر ١٢ هاش الاصل

فالمجاز عن الاقربين في النسب الى الاقربين في الدين استهداء بقوله تعالى وصاحبهما في الدنيا معروفا واتبع سبيل من اناب الي . ولذلك قال الشيخ رحمه الله في الجواهر المذكور يجب على الطالب بعد فراغه من عمل الابرار وعمل الاخيار الاطلاع من الدعوة على الاسرار ان يضع القدم في مشرب الشطار فانه اعلى المشارب عند الله وعظيم القدر بحضرته جلت عظمته وليس بدون هذه الاصول وصول ولا بغير هذه الابواب دخول فمن كانت سعادته ازلية يتشرف بهذا المشرب على الابدية والعالم بهذا المشرب اقرب المقربين واعظم المتنسبين كما بين فضائله بل شمة منها ابو الجناب الشيخ نجم الدين الكبرى قدس سره حيث قال طريق السائرين الى الله والطائرين بالله هو طريق الشطار من اهل المحبة السالكين بالجذبة فالواصلون منهم في البداية اكثر من غيرهم في النهاية وليس لاهل هذا المشرب فناء ولا فناء الفناء بل هو في كل مرتبة من المراتب مشهود بنفسه مفقود عن غيره ببقاء البقاء باق وبشراب المحبة والذوق شارب وساق يجدون في تلك الحالة حالة لا يسعها احد نعتها بالمذكور الاحد قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد . واهل المحبة كلهم لا يخلون من الصحو والسكر بان يكون بعضهم ظاهرين على الافاقة مع سكرهم وبعضهم سكارى مع افاقتهم.

❁ واهل هذه الحالة ❁ فارغون عن الحالين لان لهم علامة لا علامة لها يشاهدونها في كل خاص وعام بل لا ينفصلون عنها على الدوام ولا يحتاجون الى الملاء والخلاء ولا ينظرون الى هؤلاء الم اصول مشربهم . حم عسق تصور عين الذات منهم كل حرف جاء اشارة بلفظ الى المعنى ولا يتركون به شيئا من معادن المعنى . (ثم ذكر) سند التلقين المتصل به من طريق ابي يزيد البسطامي قدس سره مبتدئا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متنزلا من سيدنا علي رضي الله عنه

الى ان انتهى اليه وقد تقدم ذكره اولا على وجه الترقى والصعود (ثم قال) و روي عن هؤلاء الشيوخ اي شيوخ السلسلة البسطامية الشطارية ان استحصال هذا العلم الباطن من الشيخ المرشد لازم على طالب طريقه المعروفة لاسيما مطالعة كتب هذه الطائفة فان ظهور نتيجة تخلقوا باخلاق الله منوط به وكشف كل باطن بازمة مخطوم بازمته

﴿ ومقدمة ﴾ هذا العلم الاذكار باي وجه كان من الجهر والاسرار (واصل) طريقة الاذكار ماثور عن سيدنا امير المؤمنين على بن ابي طالب رضى الله عنه كما تقدم ذكره مسندا فانه لما اظهر على النبي صلى الله عليه وآله وسلم تعشقه ووجده ومحبته وجده فى الوصول الى الله وحده اخبره البرزخ الازلى والحبيب الم يزلى بالاذكار كما ورد في الاخبار قال على يارسول الله دلنى على اقرب الطرق الى الله واسهلها على عباده وافضلها عند الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليك بمداومة ذكرالله في الخلوات فقال علي كيف اذكر يارسول الله فقال عليه الصلاة والسلام غمض عينيك واسمع منى ثلاث مرات فقال صلى الله عليه وآله وسلم وعلى يسمع لااله الا الله لااله الا الله لااله الا الله ثلاث مرات ثم علي رضي الله عنه قال لااله الا الله ثلاث مرات والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يسمع انتهى ﴿ وقدسبق ﴾ نقله برواية ابي المحاسن وابي الفتوح (ثم قال) وللذكر طريقان الجهر والاسرار (اما الجهري) فذكره انواع منها النفى والاثبات ﴿ ولهذا النوع الاول ﴾ من الاذكار جلسات وهيئات عديدة فمنها ثلاثة عشرا ضرب بلا دقة (وطريقه) ان تجلس متربعا وتمسك بابهام رجلك اليمنى معما يليه العرق المسمى بالكيماس من اليسرى وهو العرق العظيم الذى داخل قفل الركبة وتضع

يد يك على الركبتين فاتحا الاصابع من غير تكلف وتحط حينئذ الى ان اتصل اللحية الى خنصر اليد اليسرى وابتدئ منه قائلا (لا اله) بالمد الى ان يصل الرأس الى منكب اليد اليمنى بعد وصول الذقن بتمام الدورة الى الركبة اليمنى ثم تجعل الرأس مائلا الى جهة الظهر واضرب من هناك (الا الله) على الذى بدأت منه ثلاثة عشر مرة (بالا الله الا الله الا الله) الى تمامها ثم تبتدئ كالاول ثم تصعد رأسك الى مثل الدور الاول الى الكتف الايمن مائلا بالرأس الى نحو الظهر وتضرب منه الى الذي منه بدأت قائلا (الا الله الا الله) الى ثلاثة عشر مرة وتتابع هكـذا ماشئت وتفتح عينيك حين النفى بلا اله وتنفي عن كل ما وقع عليه البصر الالوهية وتغمض حالة الاثبات وتثبت وحدانية الحق فى قلبك بالالوهية فاذا داوم المريد على هذا الذكر واشتغل به مع هذا الفكر تظهر عليه ثمرته في قليل من المدة باذن الله ويظهر له فناء نفسه والعالم وبقاء الحق الازلى الاحدى ٠ ﴿نوع ثان﴾ وهو ضربان مع دقتين وطريقه بعد حفظ الجلسة المعهودة والدور (بلا اله) الاول ان يضرب على الفخذ الايسر ثم على المرفق الايسر (بالا الله) ثم يرفع مقعدته من الارض قدر نصف ذراع او قريبا منه وتضرب بطريق الحملة والصولة على نفسه وما لا ينبغي ليتزلزل ويزول بذكر الله الذي لا يضر مع اسمه شئ والاعمال بالنيات ويدق في نفسه من ذلك الارتفاع الى الارض بحبس النفس وكظم الفم قائلا فى نفسه (الا الله الا الله) من غير ان يفتح فمه مع الهمة والصوت المكظوم بالشدة (وطريق) الدقة ان يخرج الرأس من جميع البدن كالرافع له عنه ويدق به على البدن بجملته لاثارة الحرارة القلبية واستعمال كل عضو على حياله لله في طاعته بالجهد والجهاد فيه ليفتح الله له فى سبيله من اسرار ذلك بقدر استعداده ٠

﴿ولا ذكر﴾

﴿ وللذكر ﴾ نوع آخر وهو ان يبدأ مابين الركبتين (بلا) و يضرب على الكتف الايمن (باله) ثم يضرب على الكتف الايسر او الفخذ الايسر (بالاالله) ثم يتابع كذلك بقدر قبوله للعمل واقباله على المعمول له و تظهر ثمرته المحققة في يسير من المدة باذن الله تعالى متى بنى على الاخلاص بيت قبلته واستقبل بها والله اعلم. ﴿ نوع آخر ﴾ من الذكر الجهري وهو على ثلاثة اضرب مع دقات ثلاث. (طريقه) بعد حفظ الجلسة والدور المعهودين ان يضرب على الفخذ الايسر بالاالله) ثم على الايمن (بالاالله) ثم ما بينهما (بالاالله) ثم يدق في نفسه ثلاث دقات كما سبق بيانه بحبس النفس وكظم الفم.

﴿ نوع آخر ﴾ من الذكر الجهري وهو اربعة اضرب بلا دق وله نوعان. (احدهما) ان يضرب بعد حفظ الجلسة والدور المعهودين على الفخذ الايسر ثم على الايمن ثم ما بينهما ثم على السرة (بالاالله) ولا يتكلم بلااله الاالله في الدور الاول قبل الضرب وهكذا في جميع ما فيه الضروب بلادق او بدق و يدوم الى ذلك حتى تظهر له ثمرته من توالي العمل لان الله تعالى جليس الذاكر فلابد ان يبدو على الذاكر اثر بركة المجالسة الالهية الخاصة به على ذلك النوع الخاص وهكذا في كل نوع فانه تظهر ثمرته من مداومته لان المرة منه كاللقمة الواحدة مثلا والاستكفاء بالتمام فتمم و داوم و بالله التوفيق. ﴿ النوع الثاني ﴾ منه ان يبدأ بعد حفظ الجلسة والدور المذكورين (بلا) من بين الركبتين و يضرب على الكتف الايمن (بالا) وعلى الايسر بهاء (اله) ثم يضرب (بالاالله) بدون اشباع الهاء في نفسه ثم يضرب باشباع هو على جانب الظهر منه مائلا بالرأس الى جهة الخلف نحو ظهره فيقع (لااله الاالله) اربع كلمات وبالاشباع لهو خمسا انتهى قدر ما يراد في هذا المحل ذكره منه تبركا واشعارا بان الله تعالى خلع ذلك من الانواع المذكورة

يافنان الذكر كافنان الرياحين او الاغذية على عباده المستهترين بذكره الذين صار دوام الذكر لهم وتنويع كيفياته غذاء ارواحهم وراحة قلوبهم بمحبوبهم فلايسأمون فكلما ملوا كيفية انشأ الله تعالى لهم في اسرارهم كيفية اخرى فانتقلوا من كيفية الى كيفية اخرى كالطعام الجديد المستانف تبدوله قابلية جديدة معه فتلك الكيفيات لهم بمافيها استراحات في العمل كتنويع الصلاة الى قيام وركوع وهوي وسجود ورفع وعود الى مثله وانس به لبذلهم كلهم مع اوقاتهم وانفاسهم لله لانهم اهل الله وخاصته فافاض الله عليهم تلك الانواع الظاهرة لصور وارواح باطنة بذلت لهم فتعين لكل واحد منها نوع ومثال كالشبح للروح وكل محب لايفارق ذكر محبوبه لان من احب شيئا اكثر من ذكره ٠

❋ وكل هذه ❋ الكيفيات تلقيناها (عن) سيدى احمد بن علي الشناوى شفاها بالعلم والعمل وهو كذلك تلقاها بالعلم والعمل (عن) سيدنا السيد السند القدوة المعتمد سلطان العلماء بالله السيد صبغة الله بن السيد روح الله الحسيني معرب (الجواهر الخمس) من الفارسية الى العربية بواسطة طلب شيخنا سيدنا احمد ابن علي الشناوى منه لانه لما عرضه عليه واجازه به ذكر له ان الذين ياخذون عنا عرب فيحتاجون التعريب فعربه السيد من الفارسية الى العربية بخطه الكريم كله ثم نقل منه ٠ ومنه مايقبل بذله الخاص والعام ومنه مالايقبله الا الخاص ومنه مالا يستطيع حمله الا خواص الخواص لانه من الاسرار ولا تبذل الاسرار الا للمحارم جرت بذلك سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا وان كان كل احد يود ذلك ولكن الاستعداد شرط لابد منه لان الاصل لكل عبد لله ممكن وكل عبد له يرى ان فيه الاهلية والصلاحية للعبودية لله في كل كمال تستدعيه الربوبية من المربوب فيود الاطلاع والعمل بذلك وليس كذلك لاختلاف المشارب وقد علم كل اناس

مشربهم ولان استعداده يقصر عن تناول ذلك العمل كما ينبغي ويشير اليه قول سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه كنت ادخل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وابي بكر وهما يتفاوضان في علم التوحيد كاني بينهما زنجي • وامثال ذلك كثير عند اهله فيحصل لذلك التقسيم نهام يشمل الكل وخاص يخص البعض واخص منه لايحمله الا الاخص الأخص وذلك في كل درجة على حسبها الا هلها من الاول الى الآخر بالدوام كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض • وقس به كل طبقة على رسلها بعد النبيين من الصديقين على اختلاف درجاتهم والشهداء والصالحين تجد ذلك مشهودا لك بالاستقراء والتتبع • (ومما يزيده) لك بيانا مانقله المحب الطبري رحمه الله (في الرياض النضرة في فضائل العشرة) رضوان الله عليهم وعلى الصحابة اجمعين والتابعين مما الفه شكر الله سعيه قال فيه وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال كنت ادخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو وابو بكر يتكلمان في علم التوحيد فاجلس بينهما كاني زنجي لااعلم مايقولون الاثر الكريم • (فهذا يدلك) على ان العبد ولو ود الاطلاع ولا باع فانه يقصر عن الوصول او الاطلاع الى تناول خاص الخاص وان كان خاصا الا ان يكون هو وكان سيدنا عمر رضي الله عنه على النصف من شان سيدنا ابي بكر رضي الله عنه في عامة امره لقوله صلى الله عليه وآله وسلم عند الطلب منهما ماهو عندهما فجاء ابو بكر بالكل وجاء عمر بالنصف ورجا به السبق لان كلا منهما بالغيب عن صاحبه عمل العمل طاعة لله ولرسوله فقال عمر رضي الله عنه ان كنت اسبق ابابكر فاليوم لعلي اسبقه فلما وفدا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لابي بكر ماتركت لاهلك فقال الله ورسوله وقال لعمر ماتركت لاهلك فقال من كل شيء نصفه فقال له بينكما ما بين كلمتيكما يجعلهما مكانهما لانه دليل ما عند العامل

من الاستعداد و الدرجة من ذلك كما قال تعالى ولكل درجات مما عملوا الآية لان العمل فيها الشاق دليلها فهكذا التفاوت جار في الكل لان الكل في لبس من خلق جديد ولا تكرار في الذوات والافعال والصفات دنيا واخرى فمن ذلك جرى قلم الاقتدار الاحدى على جبهة كل شئ من المنشأت والمعلومات على الدوام بليس كمثله شئ لان العمل على الشاكلة وهي هذه لمن احب رؤيتها باذنه تعالى والله اعلم وقول سيدنا عمر رضي الله عنه يتكلمان في علم التوحيد يهديك الى ان هذا العلم منتهى العلوم وانه الحقيقة بعد الطريقة والشريعة وان كل عالم لا يبلغ منه المبلغ بالنسبة الى بالغيه وان كان خاصا وقريبا فهو في المثال كما قال الكريم كالزنجي بين العرب عند التحاور تمثيلا وهو يرشدك الى ان انواع الاذكار انما افيضت على الموحدين الخالصين عن شوب نفوسهم حتى محيت رسومهم في سيدهم فلم يجد والهم ماكا منه ووجدوا كلهم له ولا يكون هذا الا عند خواص الخواص لانه محض الاخلاص وغايته (وقال الجنيد) سيد الطائفة ينبغي ان لا يقرأ علمنا هذا الا تحت الارض . يشير الى ان غير اهل الخصوص والتخصيص الاخص به لا يدركونه فكيف بين سواهم ويشير اليه قول سيدنا عمر رضي الله عنه يتكلمان في علم التوحيد ولا افهم ذلك كما لا يفهم الزنجي كلام العرب للتمثيل لفهم الفرقان بين مايجده مما يتكلمان فيه و بين ادراكه له و قدر المدرك منه لغموضه ومجاوزته الحد المالوف المتحاور فيه لان النبي صلى الله عليه و آله و سلم صاحب المقام الاعلم بالله والاخشى لله و سيدنا ابو بكر يليه في ذلك لقربه منه ولذلك قال لو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت ابا بكر خليلا . فهذا يبين لك لتفهم الفرقان بالاستعداد فهذا العلم هكذا شانه وهو علم الولاية الخاصة التي اشار اليها والاسيدنا محمد الغوث لتذكر فان علوم

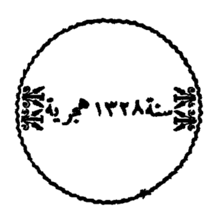
اهل الله كما في علم التوحيد وهو العلم بالله الازلى الابدى الذى لايزال المزيد منه جار يا على الطالبين دنيا واخرى وقد وردان من العلم كهيئة المكنون لايعلمه الا العلماء بالله فاذا نطقوا به لاينكره الااهل الغرة بالله وكما قال الجنيد ايضا رحمه الله لوعلم تحت اديم السماء علما اشرف من علمنا هذ الذى نتكلم فيه بين اصحابنا الطلبته فهذا يهديك الى انه لابد للقبول من قابل واستمداد نائل واصل متناول لان العبد اذا صدق ينفعه صدقه كما قال الله تعالى يوم ينفع الصادقين صدقهم وهو يوم صدق نيته واخلاصه مع بذل نفسه وسعه في طاعته بالله لله في هذه الدار التى هي خمس يوم من ايام ذى المعارج وكثره حالا وانما يظهر مآلا كما قال تعالى ولتنظر نفس ماقدمت لغد ۰ فانظر الآن الى يوم القيامة وفيه فتكرن بذلك متاملا للقبول كما قال الجنيد يضا وقد مر قوله ما اخرج الله الى الارض علما وجعل للخلق اليه سبيلا الاوقد جعل لى فيه حظا ونصيبا ۰ فهذا منه جار تحت ظلال قوله لوعلم تحت اديم السماء ۰ وان همته العلية توصلت بشريف العلم ۰ هو علم التوحيد المثمر له الذكر والانقطاع بالاخلاص لى الله على الدوام ولهذا قال عند السؤال لو ن الماء لون انائه ۰ وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب ۰ لما سئل عند عدم ظهور التاثر عليه عند سماع وهو حاضره فذكر فاذكر تظفر بالمذكور مهما كان فالعلم الخاص عند الخواص وخواص الخواص هو علم التوحيد وله ساحل ووسط ولجه هي بسط الوسط وغايته والاول اول الطريق كمشرع فيه اتم ماينتهى اليه ۰ ❋ وقد وردان السموات السبع والارضين السبع على قل هو الله احد ۰ فهذا هو العلم الذى يبنى عليه كل العلوم ولذ يطلع صاحبه على حظه ونصيبه من كل علم متى ادركه كما قال الامام الجنيد والى هذه الايماآت الجلية ينتهى مااريد رسمه بلغة للطالبين بلغتهم وعلى الله قصد السبيل ۰

﴿ثم لتعلم ايضاً﴾ ان من وجوه استعمالات فنون هذه الانواع من الذكر ان اهل الصفا لم يكن لهم شغل الا بالله عز وجل لو انقطعت تعلقات نفوسهم وان كلفوا انهم في جنب الله فجعلوا انواع الذكر السرى والجهرى مكان حظوظ نفوسهم البشرية واستغرقوا ذلك في الله بالله لله لا لطلب عوض منه بل لطلبه خالصاً يريدون وجهه كما امر بقوله ولايشرك بعبادة ربه احدا . فان الخالص لايشرك ولانفسه ولا حظها فكانوا بذلك خواص خواص اهل الله ومصطفى الله يريدون وجهه فلا تعد عيناك ايها الطالب لهم عنهم ان كنت طالبا فان التكاليف بالاستطاعة وهى لكل على حسبه كما قال تعالى لينفق ذو سعة من سعته . لامن سعة غيره والمعنى كالحس لمن يحس اوحس وكل ميسر لما خلق له لالغيره وهذا بين الخاص والعام والاخص واخص الاخص كما سلف فتذكر فكان ذلك منهم على نفوسهم فيما هو بالجبلة لها او بذله لله منهم لا لها الا تفريطا من حيث ان امكان حصول عمل من نوافل الاعمال المشتمل عليها محض العبودية لله اذا وجدوا اليه سبيلا باي سبيل المعدوه من الحق فعملوا عليه فكان ماذكر وورد اصلا لما فرع ونوع عليه وقد علم كل اناس مشربهم فلايطيب شرب هؤلاء الشطار المؤسسين على قل هو الله احد او على قائل قل هو الله احد صرفا كما في الرواية الاخرى الا على شرب البحار والمستهم تاهت عطشا طالبا للمزيد كما هو المذكور عن الامام الهمام ابي يزيد قدس سره وبالله التوفيق ﴿وفى الحديث﴾ القدسى ياابن آدم ثلاث واحدة لى وواحدة لك وواحدة بينى وبينك (اما التى) لى فتعبد نى لا تشرك بي شيئا (واما التى) لك فما عملت من عمل جزيتك فان اغفر فانا الغفور الرحيم (واما التي) بينى وبينك فمايك الدعاء وعلي الاستجابة والعطاء . اخرجه الطبرانى فى الكبير عن سلمان مرفوعاً

(فصل اللهم) على سيدنا ونبينا محمد عبدك ورسولك النبي الامى وعلى آله واصحابه اجمعين عدد خلقك بدوامك وعلى جميع الانبياء والمرسلين وعلى آلهم وصحبهم والتابعين وعلى اهل طاعتك اجمعين من اهل السموات واهل الارضين وعلينا معهم برحمتك يا ارحم الراحمين عدد خلقك ورضى نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك كلما ذكرك الذاكرون وغفل عن ذكرك الغافلون وسلم تسليما كثيرا كذلك (اللهم) اعنا على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك (اللهم) انا نسألك التوفيق لمحابك من الاعمال وصدق التوكل عليك وحسن الظن بك (اللهم) انا نسألك حسن اليقين والعافية في الدارين (اللهم) هب لنا مغفرتك الجامعة لمظاهرمنا ومابطن لنكون بنور غفرانك وسترك فى الاحسن بعد الحسن في السر والعلن واجعل علانيتنا صالحة (اللهم) بكرمك اجعل سريرتنا خيرا من علانيتنا واجعل علانيتنا صالحة (اللهم) انه لاوصل ولاوصلة لو اصل الى شيء ما الابك فاعنا على ماطلبته منا ويسرنا فيه لليسرى وجنبنا العسرى كيف كنا انك المتولى عن عبدك ما كلفته به وانت على كل شيء وكيل وعلى كل شيء قدير يا من اليه المصير في كل حال ومسير فاجعلنا في صراطك المستقيم مع الذين انعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين (اللهم) صل وسلم على سيدنا محمد عبدك ورسولك النبي الامى وعلى آله وصحبه عدد خلقك بدوامك ومن على من له طالب للكمال بالتشبه باهل الكمال ومن على المتشبهين بالتخلق وعلى المتخلقين بالتحقق وزد المتحققين من عندك نورا في عافية شاملة آمين واغفر اللهم لآبائنا وآبائهم وذراريهم ولمشائخنا ومشائخهم وتابعيهم ومحبيهم بكرمك يا ارحم الراحمين سبحان ربك رب العزة

عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ٠

تم طبع هذا الكتاب في خامس شهر صفر سنة ثمان وعشرين
وثلاثمائة بعد الالف من هجرة النبي عليه الف صلاة
وسلام وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
اجمعين آمين



﴿ ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى ﴾

﴿ هو الشيخ ﴾ العارف بالله المحقق الشيخ صفي الدين السيد احمد ابن العارف بالله محمد المدنى ابن الشيخ يونس المدعو بعبد النبي ابن الولى الشهير الشيخ احمد الدجانى المقدسي الاصل المدنى المولد والوفاة المعروف بالقشاشي روح الله روحه (القشاشي) بضم القاف وتكرار الشين المعجمة نسبة لبيع القشيش الذي تاكله الدواب وذكر في اليانع الجني انه كان يبيع بالمدينة القشاشة وهي سقط المتاع من الاشياء التى تسترخص من اي نوع من نعال وخرق فسمي لذلك وجده الشيخ يونس هو الذى خرج من القدس وسكن المدينة . وجد ابيه الشيخ احمد الدجاني مشهور في القدس يستنجد به ودجانة قرية من قرى بيت المقدس و الشيخ احمد الدجاني هو ابن السيد علاء الدين على بن السيد الحسيب النسيب يوسف بن حسين ابن ياسين البدري نسبة الى السيد بدر الولى المشهور المدفون بزاوية وادى النور ظاهر القدس الشريف وله ذرية لا يحصون كثرة . قال صاحب (الانس الجليل بتاريخ القدس والخليل) ومناقبهم لا تحصي وذكر منهم جماعة وساق نسب السيد بدر فقال بدر بن محمد بن يوسف بن بدر بن يعقوب بن مظفر بن سالم بن محمد بن محمد بن زيد بن على بن الحسن بن العريضي الاكبر بن زيد بن زين العابدين على بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم . الا ان الشيخ احمد كان يخفي نسبه اكتفاء بنسب التقوى فتبعته على ذلك ذريته وكانت والدة الشيخ محمد المدنى من ذرية سيدنا تميم الدارى رضى الله عنه وهم كثيرون ببيت المقدس ووالدة صاحب الترجمة من بيت الانصارى ولهذا كان يكتب بخطه احمد المدنى الانصارى وتارة سبط الانصار والشيخ رحمه الله (صاحب الترجمة) رباه والده واقرأه بعض المقدمات الفقهية على مذهب الامام مالك رحمه الله

عليه لان والده تمذهب بمذهب شيخه الشيخ محمد بن عيسى التلمساني وكان من كبراء العلماء والاولياء بالمدينة ـ ورحل به والده الى اليمن في سنة احدى عشرة بعد الالف فاخذ عن اكثر علمائه واوليائه خصوصاً شيوخ والده الموجودين اذذاك كالشيخ الامين ابن الصديق المراوحي والسيد محمد الغريب والشيخ احمد السطيحة الزيلعي والسيد علي اقبع والشيخ علي المطير ـ ومكث عند والده مدة ثم حدث له وارد منزعج فخرج سائحاً في اليمن حتى وصل الى مكة ومكث بها مدة وصحب جماعة كالسيد ابي الغيث شجر والشيخ سلطان المجذوب وعاد الى المدينة وصحب بها الشيخ احمد بن الفضل بن عبد النافع ابن الشيخ الكبير محمد بن عراق والشيخ الولي عمر ابن القطب بدر الدين العادلي والشيخ شهاب الدين الملكاني وغيرهم . ثم لزم الشيخ الكبير العارف بالله ابي المواهب احمد بن علي بن عبد القدوس ابن الشيخ محمد العباسي المعروف بالشناوي باعجام الشين وتشديد النون نسبة الى بعض قرى مصر القرشي العباسي المصري ثم المدني قدس سره المتوفى سنة (١٠٢٤) وتمذهب بمذهبه وسلك طريقته وقرأ كتباً في مشربه واخذ عنه الحديث وغيره والجواهر للشيخ القطب محمد الغوث قدس سره ولازال ملازماً له حتى اختص به وزوجه ابنته والبسه الخرقة واستخلفه ثم اخذ عن رفيق شيخه في الارادة السيد اسعد البلخي ولازمه حتى مات وورث احواله ثم صحب خلقاً يطول تعداد اسمائهم . واخذ عنه كبار الشيوخ كالسيد العارف بالله عبد الرحمن المغربي الادريسي والشيخ عيسى المغربي الجعفري والشيخ مهنا ابن عوض بامزروع والسيد عبد الله باقفيه وجماعة من علماء السادة بني علوي ومن فقهاء اليمن بني جغمان وغيرهم ومنهم نتيجة النتائج خليفته الروحاني ابراهيم بن حسن الكوراني الشهراني فانه به تخرج وبعلومه انتفع لازمه مدة حياته وصار خليفته في التربية والارشاد بعد

مماته

مماته وكان صاحب الترجمة روح الله روحه واوصل الينا فتوحه من المصطفين الذين اورثوا الكتاب اذا تكلم في الحقائق ايده الله تعالى بالآيات وهو امام القائلين بوحدة الوجود حافظ للمراتب الشرعية متضلعا من اذواق السنة السنية كثير النوافل والصيام كامل العقل والوقار ووصل الى مقام الختمة في عصره فقد قال فيما وجد بخطه على هامش رسالة العارف بالله سالم بن احمد شيخان باعلوى المسماة (بشق الجيب في معرفة رجال الغيب) عند قوله والختم وهو واحد في كل زمان يختم الله به الولاية الخاصة وهو الشيخ الاكبر انتهى . ما نصه ان الختمة الخاصة مرتبة الهية يتزايلها كل احد لها حسب وقته وزمانه غير منقطعة ابد الاباد الى ان لا يبقى على وجه الارض من يقول الله الله لعدم خلو المراتب الالهية عن القائمين بها حتى يصير القائم بها كالصغر الحافظ لمرتبة العدد فيما قبله وبعده . بانفاسه تتم الصالحات وتقضى الحاجات وقد تحققنا بذلك حقا ونزلنا منازلة وصدقا ومن رأيته من مشائخي من اهل الختمة المذكورة سندا متصلا منهم الينا من غير انقطاع باذن الله تعالى خمسة انفس سادسهم كلبهم لا رجما بالغيب ورياء ثم قال بعده قاله عبد الجميع احمد بن محمد المدني ومثله لا يتكلم بمثل هذا الكلام الا عن اذن الهي ونفث روعي . وله مؤلفات كثيرة في الحديث والاصول والتصوف الموجود منها نحو خمسين مؤلفا منها (حاشية على المواهب اللدنية) للقسطلاني و (حاشية على الانسان الكامل) للجيلي و (حاشية على الكمالات الالهية) له و (شرح حكم تاج الدين ابن عطاء الله الاسكندراني) في مجلد ضخم وشرح (عقيدة ابن عفيف) و (كتاب النصوص) و (الكنز الاسنى في الصلوة والسلام على الذات المكملة الحسنى) و (عقيدة منظومة) (في غاية الحسن والاختصار) وله (ديوان في الشعر) ايضا . وقال الامام برهان الدين الشيخ ابراهيم بن حسن الكوراني في (كتاب الامم ذكرا في

له من ذلك مالا احصيه منها) انه تكلم يوما على خاطر لي فقلت قول نفسي على لا ذكر
هذا قبل هذا الوقت فالتفت الي وقال قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا ادراكم به
ففهمت ان التاخير كان باذن الله (ومنها) ان بعض المجاورين طلب مني ان اكتب له
كتابا الى بعض اهل الشام لغرض دنيوى فكتبته له من غير استئذان الشيخ
قدس سره ثم دخلت عليه فقال منكرا على هذا الثلم فلم اتحقق الاشارة وحصل
القلق الى الليل واردت ان اكتب جواب مكاتيب اهل الشام في الليل معي
القلق فتأملت في امري فاذا انا لم احدث شيئا لا يرضاه الا كتابة هذا الكتاب
بغير اذنه فاحرقته بالسراج فسكن القلق فلما اصبحت دخلت عليه فتبسم في
وجهي وقال عافية فعلمت انه المشار اليه بالثلم (ومنها) ان بعض الفقراء قال لى
اطلب من الشيخ ماهو كذا وعين لى شيئا فقلت له انا لا ابتدى بطلب هذا منه
فقال بل اطلب فقد قال بعضهم ان مثل هذا يطلب فدخلت عليه وهو في مجلس
الدرس واتاني هذا الخاطر فالتفت الي وقال ان كان فيه نصيب ما يفوت
ثم التفت الى الجماعة يقرر لهم وامثال هذه الوقائع كثيرة يطول ذكرها .

وولد رحمة الله عليه في ثاني عشر من ربيع الاول سنة احدى وتسعين
وتسعمائة . وتوفى ضحى يوم الاثنين تاسعة عشر من ذى الحجة الحرام سنه
احدى وسبعين والف من الهجرة النبوية على صاحبها الصلوة والتحية . (دفن)
في اخر البقيع قدس الله تعالى سره وافاض علينا بركاته وبره آمين . كذ ذكر
في خلاصة الاثر في اعيان القرن الحادى عشر والامم وحصر الشارد وثبت العلامة
الكبير وغيرها من الاثبات .